



سلطنة عُمان
وزارة التراث القومي والثقافة

هيميان الزخا إلى دار المعجزة

للعالم الحجة
محمد بن يوسف الوهبي الاباضي المصعبي

الجزء العاشر

أول



١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م

ان شاء الله تعالى
تمت الطبعة الثانية



تكملة التكملة

في جملة النظم
رسمت في سنة ١٣٤٠ هـ

تأليف

سنة



١٣٤٠ هـ - ١٩٢٠ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القطعة العاشرة من الففسير الكبير المسمى هيمان الزاد إلى دار المعاد ،

هو للشيخ العالم الفقيه ، الجليلي ، الذي بلغ من العلوم في زمانه

ما لم يلحقه فيها أحد من أقرانه من العلوم العقلية والمواهب العقلية ،

الشيخ محمد بن يوسف الوهبي الأباضي اليسجني المصعبي ،

فإنه قد أتى فيه بالعجب العجيب ، من كل معنى مستطاب ،

من الذكوة الأدبية ، والمعاني العربية ، لا سيما وقد

أظهر فيه عقائد أهل الاستقامة ، محتجاً على أهل

الزيف بالحجج القاطعة ، والبراهين الساطعة ،

من الكتاب والسنة ، وإجماع المحققين

من الأمة ، كما قام الله تعالى عن

الإسلام وأهله بنعمة الوافرة ،

وآله للنسوة

في الدنيا

والآخرة

آمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قد أوقف سيدنا [ومولانا] الأجل الأكرم] ، المحترم المعظم الهمام ،
على بن سعيد بن سلطان ابن الإمام [هذا الكتاب] ، وهو تفسير القرآن العظيم ،
المسمى بـ «هميان الزاد إلى دار المعاد» على طلبة العلم المتعلمين والراغبين فيه ،
ابتغاء ما عند الله تعالى من الثواب ، وهرباً من أليم العقاب ، وإنه قد أخذ
عهد الله وميثاقه على من صار في يده شيء من هذا الكتاب أن لا يبيعه ،
ولا يهبه ، ولا يرهنه ، ولا يملكه ، وأن لا يهدمه من كان مستحقاً
للقراءة منه ، وأن لا يعطيه من هو غير مأمون عليه ، خوفاً من ضياعه .
وإن احتاج إلى إصلاح فليصلحه من صار في يده وأجره على الله تعالى ،
وفقاً مؤبداً صحيحاً شرعياً ، لا يحال ولا يزال . ولا يباع هذا الكتاب ،
ولا يورث ، ولا يوهب ، ولا يرهن ، ولا يملك حتى يرث الأرض وارثها .
أشهد الله تعالى على ذلك وكافة المسلمين ، فمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمه
على الذين يبدلونه إن الله سميع عليم .

كتب هذا عن أمره خادمه الفقير إلى الله يحيى بن خلفان بن أبي نهبان الخروصي

بيده في ٢٧ من ربيع الأول سنة ١٣١٠ هـ .

صحيح ذلك للسيد على بن سعيد

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الكهف

ونسى سورة أصحاب الكهف كما في حديث أخرجه ابن مردويه . وروى البيهقي من حديث ابن عباس مرفوعاً أنها تدمى في التوراة الحائلة تحول بين قارئها وبين النار وقال : إنه منكر ، وهي مكية إلا « واصبر نفسك » الآية .

وقيل : إلا أولها إلى « جزا » وإلا « واصبر نفسك » الآية . وإلا « إن الذين آمنوا » إلى آخر السورة .

وآياتها مائة وعشر . وقيل : مائة وخمس عشرة . وقيل : مائة وإحدى عشرة . وكلها خمسمائة وسبع وسبعون . وحروفها ستة آلاف وثلاثمائة وستون .

قال رسول الله ﷺ : « من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نوراً من قرنه إلى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نوراً من الأرض إلى السماء » . وقال رسول الله ﷺ : « من قرأ عند مضجعه : قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى الخ كانت له في مضجعه نوراً يتلألاً إلى مكة حشو ذلك الدور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم ، وإن كان مضجعه بمكة كانت له نوراً يتلألاً من مضجعه إلى البيت المعمور حشو ذلك الدور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ » . قال سمرة بن جندب قال للنبي ﷺ : « من قرأ عشر آيات من سورة الكهف حفظاً لم تضره فتنة الدجال ومن قرأ السورة كلها دخل الجنة » .

قال إسحاق بن عبد الله بن فروة قال النبي ﷺ : « ألا أدلكم على سورة يشيعها سبعون ألف ملك حين نزلت ملأ عظمها ما بين السماء والأرض ، لتأليها مثل ذلك : قالوا : بلى يا رسول الله . قال : سورة الكهف ومن قرأها يوم الجمعة

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله) أى : ف بالجمل ثابت لله والمراد تلاقين العباد كيف يننون على الله على أعظم ٦ . هو إنزال القرآن فإن تعليق الحكم بالمشتق بشعر بعليته وقد علق الحمد على إنزال الكتاب والموصول الاسمى وصلقه كشيء واحد كلاهما وصف . ويجوز أن يكون المراد الإعلام بالثناء ليؤمنوا به وأن يراد ذلك كله . وقد ذكرت ما شاء الله من مسائل الحمد والشكر والمدح فى حاشية أبى مسألة عند كلامه على الشكر والحمد آخر الكتاب .

قيل : إن الحمد اللغوى للثناء باللسان على الجمل الاختيارى على جهة التبجيل من نعمة وغيرها والعرفى فعل ينبىء عن تعظيم المذموم من حيث إنه منعم سواء كان باللسان أو الأركان والشكر اللغوى والحمد للعرفى صرف للعهد جموع ما أنعم الله عليه به من سمع وبصر وغيرها إلى ما خلق لأجله من العبادة فهين الحمدين عموم وخصوص من وجه يجتمعان فى الثناء باللسان فى مقابلة الإحسان وينفرد اللغوى فى الثناء باللسان لا فى مقابلة الإحسان والعرفى فى الثناء بالجنان والأركان وبين الشكرين عموم مطلق يجتمعان فى فعل مذمى عن تعظيم البارى سبحانه وتعالى وينفرد اللغوى فى فعل مذمى عن تعظيم غيره . وبين الحمد اللغوى والشكر اللغوى عموم من وجه يجتمعان فى اللسان فى مقابلة الإحسان وينفرد الحمد فى غير الإحسان والشكر فى الجنان والأركان وبين الحمد العرفى والشكر العرفى المعلوم المطلق يجتمعان فى تعظيم غيره وبين الحمد اللغوى والشكر العرفى المعلوم المطلق كذلك لأنه كما تحقق صرف العهد جميع ما أنعم الله عليه تحقق الثناء باللسان من غير عكس كلى وبين الحمد العرفى والشكر اللغوى للتساوى كلما صدق هذا صدق هذا على عدم اشتراط وصول النعمة

إلى الشاكر في الشكر اللغوي وإن اشترط فالعموم المطلق والعرفي من اللغوي وهذا جدول يجمعها :

بين الحمد اللغوي والحمد للعرفي عموم وخصوص من وجه وبين الشكر اللغوي والشكر للعرفي عموم مطلق وبين الحمد اللغوي والشكر اللغوي عموم وخصوص من وجه وبين الحمد للعرفي والشكر للعرفي عموم المطلق وبين الحمد اللغوي والشكر للعرفي عموم المطلق وبين الحمد للعرفي والشكر اللغوي التساوي .

ومن كتب الآية إلى قوله « أبدا » في إناء طاهر ومحاهها ورشها في حيطان منزله لا ينال الأرض منها شيء في أول كل شهر جلب الرزق له وعمر منزله وجمع شمله .

(الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ) محمد .
(الْكِتَابَ) القرآن علق الحمد بإنزال الكتاب لأن إنزاله نعمة عظيمة لعباده في دنياهم وآخرهم .

(وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ) أى للكتاب ويجوز كون اللام بمعنى في .
(عِوَجًا) ميلا عن الاستقامة في لفظه ولا في معناه فلفظه في غاية الفصاحة ومعانيه صحيحة بليغة غير متنافية .

وقد فسر العوج بالاختلاف وبالاتباس وبالنقص .
وزعموا عن ابن عباس وغيره أن المراد لم يجعله مخلوقا . وهو كذب عنه والمحفوظ عنه على صحة أنه مخلوق وهو الصواب وكذا روى عنه في قوله عز وجل « غير ذي عوج » .

قال ابن الأثير : العوج بالكسر في المعاني وبالفتح في الأجسام وذلك مشهور وهو أول ما حفظت في المسألة .

وقال الجوهرى وغيره : إنه بالكسر لما فى أرض أو دين أو معاش وبالفتح لما ينصب كالحائط والعمود . وقال أبو عمرو الشيبانى : هو بالكسر فى المعانى والأجسام وبالفتح المصدر والواو فى « ولم يجعل له عوجا » للحال والجملة حال من الكتاب أو للعطف والجملة معطوفة على أنزل .

(قِيَمًا) مستقيما . وعن ابن عباس : عدلا ويجوز أن يكون المعنى متوسطا لا مكثرا جدا ولا مقلا أو قيا بمصالح العباد فيكون موصوفا بأنه مكل غيره بعد كونه كاملا فى نفسه أو قيا على الكتب السابقة يشهد بصحتها وينسخ ما ينسخ منها .

وإن قلت : إذا فسرت به مستقيما فما وجه الجمع بينه وبين نفي العوج وأحدها ينفى عن الآخر ؟

قلت : جمع بينهما تأكيد . وقد قيل : إنه حال ثانية من الكتاب مؤكدة ولنفي العوج رأسا ظاهرا وباطنا ولو عند الإيمان فى التصحيح والتتبع والاخبار فرب مشهود له بأنه لا عوج فيه لا يخلو من أدنى عوج عند الإيمان فى ذلك . وإن جعلنا قوله عز وعلا : « ولم يجعل له عوجا » عطفا على أنزل كما مر لم يميز كون قيا حالا من الكتاب لئلا يلزم العطف على الصلة قبل تمام أجزائها .

وقيل بجواز هذا والتزام أنه على نية التقديم والتأخير والأولى حينئذ أن مل مفعولا محذوف أى اجعله قيا أو حال من محذوف هو وعامله أى أنزله قيا أو حال من الكتاب على أن الجملة معترضة لامعطوفة أو من الهاء فه إذا أعيدت إلى الكتاب كما مر . ذكر هذه الثلاثة الأخيرة ابن هشام وظاهره جواز عود الهاء إلى عهد وهو صحيح .

ويجوز كون قيا حالا من الماء عائدة إليه وكونه حالا من عهد على أن جملة لم يجعل له عوجا معترضة أو حال من العهد أو من الكتاب .

قال : وقيل : جملة « لم يجعل له عوجا » حال و « قيا » بدل منها عكس حروف زيدا أبو من هو .

وذكر أن بعضهم سمع شيخاً يعرب « قيا » صفة لـ « عوجا » فقال له : لأهذا كيف يكون الموج قيا وترحمت على من وقف من القراء على ألف التنوين في عوجا وقفة لطيفة دفعا لهذا الوم هذا كله كلام البعض .

قال أبو عمر الداني : قرأ حفص « عوجا » يسكت سكتة على الألف لطيفة من غير قطع ولا تنوين ثم يقول : « قيا » .

وكذا كان يسكت مع مراد الوصل على الألف في يس في « صرقدنا » ثم يقول : « هذا ما وعد الرحمن » .

وكذا كان يسكت على الذون في « القيامة » في قوله : « من » ثم يقول : « راق » .

وكذلك كان يسكت على اللام في « المطففين » في قوله : « بل » ثم يقول : « ران » والباقون يصلون ذلك كله من غير سكت ويدغمون الذون واللام في الراء . وقرئ « قيا » بكسر القاف وفتح الياء غير مشددة .

(لِيُنْذِرَ) أي هو أي عبده فالضمير المستتر عائد إلى العبد المذكور ﷺ ويصح عوده إلى الكتاب والأول أولى لأن إسناد الإنذار والتبشير للكتاب مجاز . ومعني « ينذر » يخوف وله مفعولان الأول محذوف هكذا لينذر للكافرين . (بَأْسًا) عذابا (شَدِيدًا) وحذف الأول للقربة ولأن المسوق له الكلام بالذات هو الثاني وهو البأس ولكن تعديقه للثاني على معنى الجار كأنه قيل : ببأس .

وقيل : منصوب على نزع الخافض وقد ذكرنا في قوله سبحانه وتعالى : « إنا أنذرناكم عذاباً قريباً »

(مِنْ لَدُنْهُ) متعلق بمحذوف جوازا نعت لبأس أو حال منه لوصفه أى صادر من لدنه أى من عند الله .

وقرأ أبو بكر من لدنه بإسكان الدال وإشمامها شيئاً من الضم وبكسر النون والهاء ويصل الهاء بياء وإنما كسر النون لاققاء الساكنين . وقيل : للإعراب . وقرئ أيضاً بكسر الدال مطابقة للنون . والباقون بضم الدال وإسكان النون وضم الهاء بلا صلة إلا ابن كثير فإنه يصلها بالواو مع أن الساكن قبلها . (وَيُبَشِّرَ) وقرأ حمزة والكسائي هنا وفي سبحان وآل عمران بفتح المثناة وإسكان الموحدة وضم الشين .

(الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَمْكُونُ الصَّالِحَاتِ أَنْ أَهْمَ) أى بأن لهم .

(أَجْراً حَسَناً) هو الجنة .

(مَا كَثِيرٍ) مقيمين .

(فِيهِ) أى فى الأجر الحسن وهو الجنة كما علمت . وما كثر من حال من الهاء فى لهم مستقبلة أو نعت لأجراً سببى ولذا لم يطابقته ولم يظهر للضمير فيه مع أنه جار على غير صاحبه لأمن الابس ولو ظهر لقال ما كثرتم فيه على أن هم فاعل ما كثر . ويجوز كون ما كثر من حالاً مستقبلة سببية لأجراً كذلك .

(أَبَدًا) زماناً دائماً لا ينقطع .

(وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا) هم العرب القائلون : الملائكة

بذات الله . سبحانه عما يقولون . واليهود القائلون : عزير ابن الله . والنصارى

القائلون : عيسى ابن الله سبحانه وتعالى عما يقولون . وسواء قالوا بالولادة حتمية أو بالتبني فإن ادعاء التبني أيضا شرك . والمفعول الثاني لينذر محذوف لدلالة ما تقدم عليه تقديره : بأسا شديدا . واعدم كون الكلام مسوقا له بالذات وإنما المسوق له الكلام بالذات هو قولهم : اتخذ الله ولدا وذلك خصص القائلين بالذكر مع أن القرآن إنذار للمشركين كافة لما استعظم قولهم ذلك خصهم بالذكر وأعاد لفظ ينذر ولم يكتب بالأول لذلك لتأكيد .

(مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ) صلة في المبتدأ لتأكيد ، جملة مستأنفة ردا عليهم لا نعمت لولد لأنهم لا يقولون ما لهم به من علم ولا لآبائهم ويقولون ما لنا به من علم ولا لآبائنا إلا أن يقال : إنه نعمت بحسب ما في نفس الأمر لا باعتبار معتقدهم وهو يفيد منه منطق بعلم وقدم على المصدر لأنه ظرف ولأن العلم ولو كان مصدرا لكنه لا يكون المعنى هنا على انحلاله إلى فعل وحرف مصدر والهاء في به عائدة إلى الولد أو إلى الاتخاذ الذي أشعر به اتخذ أو إلى القول الذي أشعر به قالوا وعلى هذين الوجهين الأخيرين لا يصح النعت قطعا .

وإن قلت : إنما بقي العلم بشيء إذا كان الشيء موجودا فكيف يقال ما لهم علم بالولد أو باتخاذ الله الولد وهو منزوع عن الولد واتخاذ .

قلت : أراد - والله أعلم - بنفي العلم بالولد أو باتخاذ نفي الولد أو اتخاذ نفي العلم بانقضاء متعلقه فإنه إذا لم يكن ما يتعلق به العلم فالعلم غير موجود وذلك أيضا نفي للزوم بنفي لازمه أو نفي لسبب ينفي مسببه فنفي الولد أو اتخاذ وهما ملزومان وسببان ينفي اللازم والمسبب وهما العلم بهما فإن وجود الشيء سبب وملزوم في الجملة للعلم به والعلم ينفي لعدم إدراك الموجود وينفي لعدم ما يتعلق به الإدراك سواء لم يوجد وجوده محال كما هنا أو لم يوجد وجوده ممكن .

وإنما قالوا ذلك لعظم جهلهم وتوهمهم الكاذب أو لتقليد آبائهم في قولهم:
 إن الله والد أو أنه متبنى تعالى عن ذلك ، وذلك لا يصح في الشرع ولا يسوغ في
 العقل أو التقليد لأبائهم من غير علم بالمعنى الذي أراده آبائهم فإن آبائهم كانوا
 يطلقون الأب والابن بمعنى المؤثر والأثر وتوهموا أن المراد الأب والابن الحقيقيان
 وقد استفرغت الوسع والحمد لله فظهر لي أنه لا يجوز لأحد أن يملأ بلفظ يوم
 شركا أو نفاقا أو معصية ولو صح اعتقاده وكان حقا لما للفظه لأنه لفظ سوء
 يوم الباطل ويسىء اعتقاد السامع ويكون داعية إلى ما لا يجوز وذلك كالوقوف
 اختيارا حيث قام مانع شرعى .

(وَلَا لِآبَائِهِمْ) فإنه لا علم لآبائهم في الولد ولا في اتخاذ ولا في تنبيه لعدم
 وجود ذلك ولا في إطلاق لفظ الأب على الله بمعنى المؤثر لعدم جوازه .
 (كَبُرَتْ) أى عظمت وفاعله مستتر يعود إلى مبهم في اللفظ هو في نفس الأمر
 مقالهم المذكورة مفسر بالتمييز وهو قوله :

(كَلِمَةً) والخصوص باللام محذوف يقدر بعد قوله من أفواههم أى مقالهم أو
 هى وذلك أنه استعمل كبر هنا من باب نعم وبئس والقرينة أن المقام مقام استعظام
 لأن مقالهم هذه عظمة في القبح والكفر لأن فيها تشبيها من حيث التحديد وإيهام
 احتياجه تعالى إلى ما يحتاجه الإنسان من الولد كإعانة وتخلفه بعده وغير ذلك
 مما هو في حق الله تعالى شرك وضلال . وباب نعم وبئس وباب التعجب من واد
 واحد في الاستعظام ولم يخل باب نعم وبئس من تعجب في الآية تعجيب .

وقرى بإسكان باء كبرت مع إشمام الضم لها ويجوز عود ضمير كبرت إلى
 جملة اتخذ الله أى كبرت هذه الجملة أو هذه الكلمة كما تسمى الجملتان والجل
 الكثرة كلمة .

وقرى برفع كلمة على الفاعلية وقراءة النصب أقوى وأبلغ لأنها أظهر في إيجاب
نعم وبئس والعجب .

(تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ) نعت لكلمة مفيد زيادة استعظام كأنه قيل هب
أن مضمونها قد انطوت عليه قلوبهم فكيف أطاقوا اللطيق بها واجترأ
مخارجها . وقيل : هذه الجملة نعت للمخصوص بالذم على أنه يقدر هنا فكرة قيل
هذه الجملة .

(إِنْ يَتَوَلَّوْنَ إِلَّا كَذِبًا) أى ما قولهم ذلك إلا كذب فالضمير إضافي
منظور فيه إلى قولهم اتخذ الله ولداً أى ما قولهم هذا إلا باطل وإلا فقد يصدر
منهم الصدق وقد يصدر الكذب فى سائر كلامهم . وفى الآية دليل على أن
الكذب الإخبار بخلاف الواقع ولو لم يعلم الخبر أنه خلاف الواقع لأنهم أو
أكثرهم يقولون اتخذ الله ولداً ولا يعلمون أن اتخذه الولد غير واقع وسمى الله
قولهم مع ذلك كذباً وأصل الكذب كل انصراف إلى غير مدلول اللفظ أو غير
ظاهر العمل والكذب مصدر أو وصف لمخدوف أى مقولاً كذباً كقوله عز وملا
« بدم كذب » .

(فَلَمَّا لَكَ) هذه الفاء سببية تدل على أن سبب الجملة نفسه هو قولهم : « اتخذ
الله ولداً » .

(بَاخِعٌ) قاتل (نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ) جمع أثر وهو علامة وطء القدم فى
الأرض مثلاً . شبه الله سبحانه وتعالى رسوله ﷺ لما تداخله من الحزن على
إعراض قومه عن الإيمان والإسلام بمن فارقته أحباؤه فكان يتبع آثارهم فى
الأرض بجسمه وقلبه أو بقلبه ويتقطع حسرات على فراقهم حتى يقتل نفسه حزناً
عليهم وتلهياً .

وقرىٰ باخعُ نفسِكَ بإضافة باخع إلى نفسك .
والإضافة لفظية أصلها النصب كما قرأ الجمهور إذا كسرت الهمزة في قوله تعالى : (إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ) أى القرآن على أن إن شرطية وباخع الاستقبال ولو كانت المضى لكن إن الشرطية تعلق شرطها المستقبل والإضافة معنوية على قراءة فتح همزة إن على أن إن مخففة وباخع للمضى أى لملك قد وصلت موصل هلاك النفس لأن لم يؤمنوا فحذف لام الجر .

ولا يجوز التنوين والنصب على قراءة فتح الهمزة إلا على حكاية الحال الماضية بأن نزل حال وصوله موصل هلاك النفس فيما مضى بحال حاضرة وصل فيها ذلك أو على قول من يجيز عمل الوصف بمعنى الماضى .

وإن قلت : قد اشتهر أن إضافة الوصف الذى هو الحال أو الاستقبال لفظية لا تفهد التخصيص ولا التمزيف وإنا لا نشك أن قولك ضارب رجل بالإضافة وضارب همرو بالإضافة فهى خصوص لم يوجد فى مجرد ضارب بالتنوين بدون ذكر رجل .

قلت : إن الخصوص إنما أفاده المضاف إليه من حيث أنه معمول فى الأصل لا من حيث الإضافة كما أفاده معمول فى قولك ضاربٌ رجلاً وضاربٌ همراً بالتنوين ونصب معمول . هذا ما ظهر لى . والله أعلم .

(أَسْفًا) حزنا شديدا بحرصك على إيمانهم . وقيل : غيظا وهو مفعول لأجله وناصبه باخع وهذا أولى من كونه حالا مباغاة أو بتقدير مضاف أى ذا أسف أو بتأويله باسم الفاعل أى أسفا بكسر السين أو أسيفا بالياء .

(إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ) من زخارف الدنيا كالحيوان غير المكلف والنبات والأنهار والمعادن ونحو ذلك .

وقيل : الرجال خاصة فهم زينة الأرض .

وقيل : العلماء والصلحاء .

وقيل : كل ما على الأرض ولو عقربا أو شيطانا . ومعنى كون المقرب والشيطان ونحوهما زينة أنهم يدلون على وحدانية الله سبحانه وتعالى وكمال قدرته . والذي يظهر لي وأفهمه من الآية ما ذكرته أولا وأما الثاني والثالث فيضعفهما قوله تعالى : « انبلوهم » وهكذا عموم الرابع للمكلفين لأنه لا يناسب أن يدخل المبطل في المبطل به إلا أن يقال يبتلى به بعض ببعض أو ليس الابتلاء بما على الأرض بل بالفرض فعلا وتركها كما يتبادر من قوله : « أيهم أحسن عملا » .

(زِينَةُ أَمْثَالِ) أى الأرض ويجوز تقدير المضاف أى لأهلها .

(انْبَلَوْهُمْ) أى الفاس مشركهم وموحدهم أى انختبرهم أى تعاملهم معاملة المختبر وإنا عالمون بما يعملون قبل أن يعملوه .

(أَيْهِمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) أعظم امتثالا للأمر واجتنابا للنهي ومباعدة عن الاغترار بزينة الدنيا كذا أقول . وقال غيري : أحسن عملا ، أزهدي زينة الدنيا وأقنع ولم يتناول منها إلا للكفاف مما يحل وبصرف منها في وجوه الأجر .

(وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا) أى على الأرض .

(صَعِيدًا) ترابا حتى الإنسان والحيوان يتفقت ويرجع ترابا أو كتراب وقد فسر بعضهم الصعيد بالمفت .

(جُرْمًا) غير ثابت وهو نعت لصعيد أى ترابا غير ثابت ويجوز أن يكون معنى جعل ما عليها ترابا غير ثابت إذهابه وتخليف التراب غير الثابت بعده كأنه عوض عنه ويبقى لا شيء عليه من نبات أو غيره .

وقيل : الجرز : الأرض التي قطع نباتها من الجرز : الخراب . ويجوز وقوع

ما على التراب الذي فوق الأرض أى نجعل ما بلى السماء من الأرض تراباً غير ثابت وفي هذه الآية والتي قبلها تسكين لرسول الله ﷺ وتزهيد له ولغيره عن متاع الدنيا .

قالوا : من أراد تنكيد عيش العدو وتفريق كلمته وذهاب ماله وفساد حاله فليأخذ أول سبت من شهر محرم قبل طلوع الشمس سبع قبضات تراب من سبعة مواضع من سبيل مهجور ومن دار خلية وحمام عاقل وبستان خرب وبيت فيه جنازة وقبر منى ومفرق أربع طرق ويقول « وينذر الذين قالوا - إلى - جرزا » سبع مررات على كل قبضة ويقول في المرة الآخرة : فلان بن فلان وجميع ما هو فيه من حركة وسكون وقول وعمل ومال وزرع وما أشبه ذلك في مقابلة عمله ونكال حياته ثم يخلط الجميع ويرش به دار العدو إلى تمام سبعة سبوت وإلا ك أن تعمل ذلك لمن لا يحل فيه فاتق الله جل وعلا .

(أَمْ حَسِبْتَ) أى بل ظننت فأم بمعنى بل الانتقالية وهزة الإنكار . أنكر الله جل جلاله على نبيهنا محمد ﷺ ظنه بالفعل وبالقوة أن أصحاب الكهف والرقم عجب من دون آلائنا أو أنكر ظنه بالفعل أو بالقوة أنهم أعجب من آياتنا أو أنكر ظنه أنهم من الآيات المظام مع أنهم آية صغيرة بالنسبة إلى ما هو أعظم .

(أَنْ أَصْحَابَ الْكَهْفِ) الفار الواسع في الجبل واسم هذا الكهف جيرم .

(وَالرَّقِيمِ) : الوادى الذى فيه كهفهم . روى عن ابن عباس أنه بين عمان

وأيلة دون فلسطين . وقيل : الجبل الذى فيه الكهف . وقال كعب الأحبار :

سمى الرقيم لأن الناس رفقوا أسماءهم فيه . وقال كعب الأحبار : قريتهم التي خرجوا منها .

وقيل : كلهم . قال أمية بن أبى الصلت :

وليس بها إلا الرقيم مجاورا وصيدهم في الكهف والنوم هجا

أى نوام . والوصيد : فناء البيت والغاز ونحوها أو ما بين العقبين . وقال
سميد بن جهمر وغيره من أئمة الأحبار : من حجر . وقيل : من رصاص رقت أى
كتبت فيه أسماؤهم وأنسابهم وبلادهم وتاريخهم وما كهم وجعلت على باب
الكهف فقد تبين لك أن أصحاب الكهف والرقم قوم واحد أضيفوا للكهف
بلا واسطة والرقم بواسطة المطف .

وقيل : إن أصحاب الكهف قوم وأصحاب الرقم قوم آخرون فالقومان
مدرجان في لفظ أصحاب المذكورة في الآية أو يقدر مضاف أى وأصحاب
الرقم وإنما بقى على الجر مع حذف المضاف لا كرمثل ذلك المضاف المحذوف
وعلى هذا القول فأصحاب الرقم ثلاثة رجال . روى نافع عن أبى عمرو عن النعمان
ابن بشير عن رسول الله ﷺ أنهم ثلاث خرجوا يطلبون الحشيش أو الماء
لأهلهم فأمطرت السماء فأووا إلى كهف وليس بالكهف المذكور في الآية ولا هم
بالنهي المذكورين فيها ولما دخلوا الكهف انحطت صخرة وسدت بابه فقال
أحدهم : اذكروا أيكم عمل حسنة لعل الله يرحمنا ببركته . فقال واحد : استعملت
أجرا ذات يوم فجاء رجل وسط النهار وعمل في بقيقه مثل عملهم فأعطيقه مثل
أجرهم فنضب أحدهم وترك أجره فوضعه في جانب البيت ثم مرت بى بقرة
فاشتربتها فبلفت ما شاء الله فرجع إلى بعد حين شيخا ضعيفا لا أعرفه وقال :
إن لى عندك حى وذكره لى حتى عرفته فدفعها إليه وكل ما ولدت وما استغلت
فقال : يا عبد الله لا تسخر بى إن لم تصدق على " أعطنى حقى فقلت : والله ما أسخر
بك إنما هو حى لك ما لى فيه شىء . اللهم إن كنت فعلت ذلك لوجهك فأفرج عنا
فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء . وقال آخر : كان لى فضل وأصاب اللباس شدة
فجاءتنى امرأة فطلبت منى ممروفا فقلت : والله ما هو دون نفسك فأبت وعادت

ثم رجعت ثلاثاً ثم ذكرت لزوجها فقالت: أجيبي وأغيني عيالك فأنت وصلت إلى نفسك فلما تكشفتها وهمت بها ارتعدت فقلت: مالك؟ فقالت: أخاف الله فقلت لها: خفي في الشدة ولم أخفه في الرخاء فتركها وأعطيتها ملقمة منها . اللهم إن كنت فعلة لوجهك فأفرج عذا فأفرج الله الجبل حتى تمارفوا . وقال الثالث: كان لي أبوان هرمان وكان لي غنم وكنت أطعمهما وأسقيهما ثم أرجع إلى غنمي فحبسني ذات يوم عيث فلم أرح حتى أمسيت فأبيت أهلي وأخذت محبلي فخلبت فيه ومضيت إليهما فوجدتهما فائمين فشق علي أن أوقظهما فوقفت ومحبلي على يدي حتى أيقظهما الصبح فسقيتهما . اللهم إن كنت فعلة لوجهك فأفرج عذا فأفرج الله عنهم فخرجوا . وروى ذلك مرفوعاً عن النعمان بن بشير . وروى عنه أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : قال للجبل : طاق ففرج الله عنهم فخرجوا .

(كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا) أي كانوا عجباً من بين آياتنا كأنه قيل عجباً من دون آياتنا . والمراد أنهم عجب وسائر آياتنا عجب . وقيل : عجباً بمعنى اعجب ويحتمل أن يريد حسبت أنهم من آياتنا العظام كلا بل هم آية صغيرة بالنسبة إلى العظام كخلق السماء أو أشار إلى أنهم كخلق ما على الأرض من أنواع وأجناس لا تحصى على طبائع مقباعدة وهيئات متخالفة تعجب الناظرين من مادة واحدة وهم ثم رد ذلك إلى الأرض كما اتصل الآية بهذه بآية ذلك أو إشارة إلى أنهم كلا آية بالنسبة إلى سائر الآيات ومن آياتنا حال من عجبها وعجباً خبر كان .

(إِذْ) أي اذكر إذ (أَوَى) أي مال أو التجأ .

(الْفِتْيَةُ) جمع فتى وهو للشباب وهذا الجمع غير مقيس (إِلَى الْكَهْفِ) خائفين على إيمانهم وهم أشرف الروم . أراد دقيانوس أن يرجعوا إلى الشرك

فأبوا وهربوا ودخلوا الكهف وهم : تملیخا ومکشلینیا ومشلینیا والثلاثة أصحاب
 یمن الملك ومرنوش ودبرنوش وشادنوش والثلاثة أصحاب يساره وكان يستشيرهم
 ومدينهم أفسوس . وقد روى ذلك عن عليّ عنه عليه السلام أن أسماء الذين عن يساره
 مرطايوس وكسطوس وسادنوس . وقيل عن ابن عباس : مكسمليفا وتملیخا
 ومرطولس وسلديوبس ورنوانس وبنهونس وكفسيطايوس وبطيفويعسيون
 وأنه الراعى . قال أبو شبل : بلغني أنه من كتب هذه الأسماء في شيء ووضعها
 في حريق سكن الحريق بإذن الله تعالى .

وذكر بعض أهل العلم أن قوله تعالى : « أم حسبت أن أصحاب الكهف
 والرقیم - إلى قوله عز وجل - سنین عددا » ينفع لئلا النوم فمن كتبها في قرطاس
 ووضعها تحت رأس إنسان قليل النوم أو قرأها على رأسه مرارا إذا كان يريد النوم
 فإنه ينام إن شاء الله .

(فَتَأْكُلُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ) من عندك (رَحْمَةً) إنصاما بمغفرة ورزق
 وأمن عدونا دقيانوس وغيره . (وَهَيَّئْ) أعد وأوجد ويسر يقال : هياه أى
 أعده وأوجده وأصل التهيئة إيجاد هيئة الشيء وقيل : المعنى : أصلح .

(لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا) أى هداية نصير بها راشدين مهتدين والمراد بالأمر
 - والله أعلم - الأمر الذى هم عليه من مفارقة الكفار ويجوز أن تكون الآية من
 باب التجريد البديعى بأن يكونوا بالفوا في طلب الرشداً بأن يكون أمرهم كله رشداً
 يقول من هذا الرشداً لمظمه رشداً آخر كقولك : رأيت وزيد أسداً فنجاهم الله جل
 وعلا بدعائهم .

(فَضَرْبَنَا عَلَى أْذَانِهِمْ) أى ضربنا عليها حجاباً عن سمع فلا يسمعون لحذف
 مفعول ضرب كما يقال : بنى على امرأته وبني بها إذا دخل بها أول دخول وأصله

فى عليها قبة أو سترا اثلا ترى أشخاصهما حال الجماع فحذف المفعول والمراد فى الآية بضرب الحجاب على آذانهم إنامة الله عز وجل إياهم إنامة ثقيلة لا تنبهم منها الأصوات للشديدة كأنهم جعل على آذانهم غطاء سدها به .

(فى الكَهْفِ سِنِينَ) ظرف زمان وهو مع الجار قبله متعلقان بضربنا .

(عَدَدًا) أى ذوات عدد . ووصف السنين بأنها ذوات عدد لتكثيرها فى نفسها

عند الناس أو لتأويلها عنده تعالى فإنها عنده كبعض يوم وكذا هى فى حق أصحاب الكهف إذ ظفوها يوما أو بعض يوم . وذكر الزجاج أن الممدود إذا قل فهم ولم يحتاج إلى أن يعد وإذا كثر احتاج إلى أن يعد .

(ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ) أيقظناهم من النوم كما سنبعث الموتى .

(لِنَعْلَمَ) الخ أى يظهر علمنا فيزداد أهل الكهف إيماننا وكذا غيرهم من

المؤمنين ويكون لطنا بهم وآية بينة على الكفار المنكرين للبعث من أهل زمانهم أو غيره أو لهتماق علمنا بإحصاء المحصين أمدا للبهتم تعلقا حاليا مشاهديا مطابقا للتملق الأول القديم فإنه سبحانه وتعالى عالم بأمد لبثهم وبما يقوله المحصون قبل وجود الخلق علما قديما لا أول له ولما خلق الخلق وخلق أصحاب الكهف لبثوا ذلك الأمد الذى سبق به العلم القديم بلا زيادة ولا نقصان .

واختلف المحصون كما سبق للعلم القديم بأنهم يختلفون وأصاب من سبق العلم القديم بأنه يصيب وأخطأ من سبق العلم القديم بأنه يخطئ وهو تعالى عالم بوقوع اللبث والاختلاف والإصابة ومحال أن يدع شئ ولا يعلم الله بوقوعه وقد علم كيف يقع قبل أن يقع ويظهر لى أن علمه تعالى فى كل شئ قسمان :
قديم وحادث فالقديم علمه أنه سيقع بكيفية كذا ومنه زمان الوقوع والحادث علمه بوقوعه إذا وقع ولا يختلف عن الأول ولا يلزم الذهى بذلك لأنه

لا يترتب الجهل على إثبات الحادث لأنه على وفق القديم وهو عالم لم يزل واني يزال
 ألا ترى أنك لو وصفت الله بأنه عالم بأن كذا قد وقع وحو لم يقع لكان خطأ
 ووصفه له تجهيل له تعالى وتقدس فلو صح قولك أن علمه بوقوع الواقع لما لفعل
 قديم ولو قيل : إن يقع لكنت قد وصفته بأنه قد علم أن كذا وكذا قد وقع مع
 أنه لما يقع فيكون كذبا وجهلا تعالى الله وإن كنت قد أخطأت فأنا تائب إلى الله
 ومجدد إيماني بقولي : لا إله إلا الله محمد بن عبد الله بن عبد المطلب رسول الله
 وما جاء به حق من الله وإنه تعالى منزّه عن كل نقص وأنه ليس كمثله شيء .

(أَيْ الْحِزْبَيْنِ) للفرقتين المختلفتين من أصحاب الكهف أو من غيرهم .
 (أَحْصَى) فعل ماض فاعله مستتر عائد إلى أي الاستفهامية وهي مبتدأ وجهلة الفعل
 والفاعل خبره وجهلة المبتدأ والخبر في محل نصب مفعول نعم قامت مقام مفعولين
 إذ علق عنها بالاستفهام ومعنى أحصى ضبط وأصاب الحق في العدد .

(لِمَا لَبِثُوا) ما مصدرية والواو لأصحاب الكهف أي لالبثهم أو يتعلق
 بمحذوف حال من قوله : (أَمَدًا) أي مدة أو بأحصى وأمدا مفعول أحصى
 وقيل : اللام صلة للقاء كيد وما اسم موصول مفعول لأحصى وأمدا تمييز ويجوز
 كون مافي وجه تعليق اللام بلبثوا اسما موصولا .

وإذا قلنا إنها اسم موصول على القول الثاني فهي واقعة على مبهم هو في الواقع
 زمان ولذلك نسر وميز بقوله أمدا لكن ذلك ضعيف لزيادة اللام في مفعول الفعل
 مع تأخره من الفعل فلا يحسن التخريج عليه .

وإذا قلنا إنها اسم وعلقنا اللام بأحصى وقلنا أمدا مفعول فما واقعة على
 اللبث أي أحصى لللبث الذي لبثوه أمدا .

وقيل : أحصى اسم تفصيل وأمدا تمييز ولما لبثوا حال منه أو متعلق بأحصى

ويرده أن اسم التفضيل إنما يصاغ من الثلاثي المجرد وأحصى رباعى بالزيادة يقال :
أحصاه يحصيه فهو مُحْصَى وصوغه من غير الثلاثي المجرد شاذ فلا يخرج عليه غير
القرآن مع إمكان غيره فكيف بالقرآن ، كقولهم : هو أُنْدَى من الجرب
وأحصى المال وأفلس من ابن المذلق وهو رجل معروف هو وأجداده بالإفلاس
وكقولهم هو أعطاهم للدرهم وأولاهم المعروف وهذا المكان أقفر من غيره
وهذا الكلام أخصر من غيره وهذا من الخماسى بالزيادة وفيه شذوذ آخر وهو
أنه من المبنى المفعول .

وقيل : يجوز بناء اسم التفضيل من الرباعى المهدوء بهمزة زائدة قياسا مطلقا
وقيل : إن كانت أغير للتعدية كأقفر المكان وقد يجاب بأنه قد ورد الثلاثى المجرد
من الإحصاء فليكن اسم التفضيل منه ولكن يبقى إشكال فى جعل أمداء تميز
لأن الأمد ليس محصيا بل محصى وتميز اسم التفضيل أنه ما يكون فاعلا
فى المعنى .

وقيل : أحصى اسم تفضيل وأمداء مفعول محذوف أى يحصى لما لبثوا أمداء
ومن ذلك قوله :

فلم أر مثل الحى حيا مصححا ولا مثلنا يوم القيمة فوارسا
أكر وأحى للحقيقة منهمو وأضرب منا بالسيوف للقوانسا

أى يضربون القوانس ودل عليه اضرب . والقوانس : أعلى بيضة للتمثال وما بين
أدنى الفرس وإنما لم يعملوا أمداء وقوانس مفعولا لاسم التفضيل لأن اسم التفضيل
لا ينصب المفعول خلافا لبعض النحاة وفى تخريج الآية على أن أحصى اسم تفضيل
وأمداء مفعول محذوف تكلف مستغنى عنه بجعل أحصى فعلا ماضيا وأمداء
مفعولا به .

(نَنْقُصُ عَمَّا يَكُنْ نَبَأُكُمْ) نملى ونقرأ عليك بواسطة جبريل خبرهم .
(بِالْحَقِّ) بالصدق .

(لَأَنْتُمْ فِتْنَةٌ أَمْغُوا بِرَبِّكُمْ) وهو الله جل وعلا لا رب غيره .
(وَزِدْنَاكُمْ هُدًى) إيماناً وبصيرة بالتثبیت والتوفيق . وقال ابن عباس :
زادهم الله هدى بكلام الكلب لهم كلب رابع ، إذ أنطقه الله لهم حين تبعهم
كما يأنى .

(وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ) قوينا قلوبهم بالإيمان والتثبیت والصبر على مفارقة
الوطن والأهل والمال والعيش الأنعم وعلى إظهار الحق والرد على ملكهم دقيانوس
من شد الوثاق على فم قربة أو غيرها .

(إِذْ قَامُوا) بين يدي ملكهم دقيانوس ويقال دقيوس وهو مشرك جبار
عات عاتبهم على ترك عبادة الأصنام وأمرهم بالعبود لها .

(مَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى لا أنت .

(لَنْ نَدْعُوَا) لن نعبد أو نطلب فى كشف الملأ أو جلب الحاجات .
(مِنْ دُونِهِ) أى غيره .

(إِلَهُهَا) كما تحب وتفعل أنت وقومك عبادة غير الله وطلبه فى الدنم والجلب .
(لَقَدْ قُلْنَا إِذَا) أى إن دعونا إلهاً من دون رب السموات والأرض .

(شَطَطًا) أى قولاً هو فى نفسه أبعد عن الحق والصواب وهو فى نفسه الإفراط
فى ظلم أنفسنا وفى نقص من حق رب السموات والأرض تعالى وتقدس عن كل
نقص فشططا مصدر نعت به قول محذوف مبالغة أى قولاً شططا وذلك مبالغة ولك
تقدير مضاف أى قولاً ذا شطط والتأويل بالوصف أى قولاً شاطا .

(هَوَّلَاءِ) مهذأ (قَوْمًا) عطف بهان وجملة قوله : (اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ

(آيَة) خبر وذلك إخبار استعملوه في إنشاء إنكار عبادة غير الله عز وجل وضمها فجملة المبتدأ والخبر عندي مجاز مركب في غير التشبيه فإن أصل هذا الكلام أن يستعمل في مجرد الإخبار باتخاذهم غير الله آية كقول الشاعر :

هو اى مع الركب اليمانين مصمد جفيب وجثمانى بمكة موق
أصله الإخبار بمناه وصراده القصر والقعرن ويحتمل هذا البيت للتشبيه المسمى بالتمثيل .

(لَوْلَا) حرف تمضيض يتضمن توبيخا .

(يَأْتُونَ عَلَيْهِم) أى على الآلة التى يدعون ويقدر مضاف أى على صحتهم أو مضافان أى على جواز عبادتهم وعبروا عن الآلة بضمير المقتلاء لأنها عند عباديها عتلاء أو كالمقتلاء .

(سُلْطَانِ) حجة أو برهان وهكذا فى القرآن كله وقد فسر الحسن وابن عباس هنا بالحجة وفسره بعضهم فى القرآن كله بالذر يعنى الحجة التى تكون عذرا .
(بَيِّنَ) ظاهر لا خفاء به وهذا كلام مقصم فإنه لا توجد أدنى حجة على عبادة الأصنام فضلا عن حجة واضحة وفيه دلائل على أنه لا بد من الحجة على ما يؤخذ من أمور الديانات وأن ما لا دلائل عليه باطل .

(فَمَنْ أَظْلَمُ) من الاستفهام الإنكارى أى لا أحد أظلم لنفسه وأنتص لحق غيره .

(مِمَّنْ افْتَرَى) اقطع .

(عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) فإن أنكره أو جعل له شريكا وهذا من جملة كلام أصحاب الكهف متصل بما قبله وقيل من كلام الله معترض بين كلامهم فيكون الكذب محتملا لما ذكر وحده وله مع ادعاء الولد لله تعالى وتقدس عن ذلك كله .

ثم قال أصحاب الكهف بعضهم لبعض بعد ما خرجوا عن حضرة الملك
والناس : (وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ) ذكر
بعض أن إذ تجيء حرف تعليل فعليه تكون تعليلاً لقواهم فأووا أى افئوا إلى
الكهف لا اعتزالكم إياهم فى أمورهم كذباً عنهم وبقلوبكم وما يعبدونه غير الله
والفاء صلة للقاء كيد والتشبيه التعليل بالشرط فى التعليق ألا ترى مثل قولك :
أما أنت برأفاً فاقرب ، وقوله :

أبا خراشة أما أنت ذا نفر فإن قومي لم تأكلهم للضبع

ويحتمل استعمال إذ للحال أو الاستقبال مجازاً فتكون ظرفاً مطلقاً بما بعد
الفاء والفاء صلة للقاء كيد أو لتضمنين إذ معنى إذا فى الاستقبال والشرط إيضاح
كونها للحال أنهم فى حال قولهم افئوا معتزلون لهم وإيضاح كونها للاستقبال
أن يقال : إن المعنى : وإذا أردتم الدوام على اعتزالكم لهم أو إذا أردتم اعتزالهم
بأجسادكم كما اعتزلتموهم بقلوبكم وفى أمورهم .

وقيل فى إذ التى هى حرف تعليل : إنها ظرف والتعليل مستفاد من قوة
الكلام وما مبطوفة على الهاء فى اعتزلتموهم واقعة على الأصنام والاستثناء منقطع
على أنهم لا يعبدون الله بل الأصنام وحدها ومقتضى على أنهم يعبدونها معه تعالى
وذلك كله من كلامهم ويجوز أن تكون ما نافية والاستثناء مفرغ على « هذا
فيكون قوله : « وما يعبدون إلا الله » من كلام الله سبحانه وتعالى معترض بين
قولهم : « وإذا اعتزلتموهم » وقوله : « فأووا إلى الكهف » لتحقيق اعتزالهم
للمشركين وإفادة أنهم فى تلك الحال عابدون لله وحده كما كانوا قبلها أى
لا يصدق عليهم فى تلك الحال أن يقال : إنهم قد اتصفوا بعبادة غير الله فيما مضى
ولا فى تلك الحال .

وقيل : كانوا مشركين ثم آمنوا وعلى هذا فالمراد نفي عبادة غير الله في تلك الحال وما يقصل بها قبلها مما نزل كله منزلة الحاضر . ومعنى اثورا : التبعثوا واذهبوا . وفي مصحف ابن مسعود : وما يعبدون من دون الله وهو أنسب بكونه من كلامهم إذ لا يصح على قراءته أن يكون من كلام الله إلا بحذف أى وما يعبدون من دون الله وهو مكتوب بهمزة ساكنة هي فاء الكلمة فواو مضمومة هي عين الكلمة فواو الجماعة ولام الكلمة ياء مخدونة وكذلك يقرأ بقياس الكتابة أن يكون بألف غير مهموزة .

وأل في الكهف للحقيقة أى إلى كهف ما من الكهوف أو للعهد الحضورى إن كانوا يرونه حين القول كما روى أنهم يرونه حين كلامهم أو للعهد الدمنى إن كانوا قد توافقوا على ذلك الكهف قبل . وأما ذكر الكهف قبل هذه الآية فمن كلام الله سبحانه .

(يَنْشُرْ) ييسط . (لَكُمْ رَبُّكُمْ) شيئاً (مِنْ رَحْمَتِهِ) فى الدنيا والآخرة ويوسع عليكم .

(وَيُخَيِّ إِلَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا) بفتح الميم وكسر الفاء مصدر ميمى شاذ واللفظ فاق لأن مضارعه مكسور للعين ومعناه يهيء لكم من أمركم رفقاً أى ييسر لكم الرفق بمعنى يرنق بكم بأن يرزقكم ما تنتفعون به من نحو خداء وعشاء وهو من الرفق ضد الفغايط والتشديد أو من الرفق الذى بمعنى الارتفاق وهو الانتفاع أو بمعنى الارتفاق الذى هو الاصطحاب .

وقيل : هو مصدر فى الأصل واستعمل بمعنى مفعول أى ما ينتفع به أو ما يصطحب به وقرأه غير نافع وابن عامر بكسر الميم وفتح الفاء فيسكون اسماً لما يرتفق به أى ينتفع به أو يصطحب وإنما جزموا بأن الله الرحمن الرحيم يهيء لهم من أمرهم

مرتقاً خلوص يقينهم وقوة وثوقهم بفضل الله وهذا هو الظاهر المناسب لمن أخلص نفسه إلى الله ويحتمل أن يكون قد أخبرهم بذلك نبي في زمانهم قيل : أو كان بعضهم نبيا فلا يكون قد أشرك قط .

(وَتَرَى الشَّمْسَ) أى تعلمها بإخبارنا إياك أو تراها ببصرك لو رأيت كمفهم حين انتشار الشمس بحوائبه والخطاب لرسول الله ﷺ أو لكل من تمكن منه الرؤية العلمية أو البصرية .

(إِذَا طَلَمَتْ) وجملة : (تَزَاوَرُ) مفعول ثان ترى بمعنى تعلم أو حال من الشمس على أن ترى بمعنى تبصر وجواب إذا أيضا جملة كهذه دلت عليها هذه أو جوابها هذه وإذا وجوابها مفعول أو حال ومعنى تزاور تمهل وأصله تزاور بجاءين مفعول حعين بعدها زاي خفيفة أبدات اللئاء الثانية زايا فسكنت هذه الزاي وأدغمت في الزاي وقرأه الكوفيون تزاور بحذف إحدى اللئامين وتخفيف الزاي وقرأه ابن عاصم ويعقوب تَزَوَّرَ بإسكان الزاي وتشديد الراء بدون إدخال ألف بينهما وبين الواو قبلها وقرئ هكذا أكن بإدخال الألف بينهما والكل من الزور بمعنى المهل ومنه زاره زيارة أى مال إليه .

(عَنْ كَمَفِّهِمْ) أى تمهل عنه ولا تقع شعاعها عليهم فيؤذيهم لأن الكهف كان جنوبيا ولأن الله أبعدا عنهم إكراما لهم وما كان في ذلك السميت تصيبه الشمس . وقول : لأن باب الكهف كان في مقابلة بنات النعش وأقرب مطالع الشمس ومقاربها إلى محاذاة بابه مطلع شمس السرطان ومقربها والشمس إذا كان مدارها مدار رأس السرطان تطلع مائلة عن باب الكهف مقابلة لجانبه الأيمن وهو الذى يلي المغرب وتقرب محاذية لجانبه الأيسر فيقع شعاعها على جانبه وتحمال عفونة الكهف وتعدل هوائه ولا تقع عليهم فتؤذى أجسادهم وتهل ثيابهم .

(ذَاتَ الْيَمِينِ) أى جهة اليمين وهو الكهف فذات ظرف مكان متعلق بتزاور أى تمهل فى جهة اليمين كذا قيل وهو نفسه بالواقع وإلا فذات اليمين نفس اليمين أو جهة صاحبة اليمين أى من يمينه فإن يمين الشيء متسع : غير محدود وهذه الجهة من جملة يمينه قريبة إليه وقيل : حقيقة ذلك لجهة ذات اسم اليمين .

(وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّرُ خُفُومُهُمْ) أى تقطعهم بمعنى تعرض عنهم وتتركهم . والقرض : القطع والمراد هنا القطيعة كما ذكرت .

(ذَاتَ الشَّمَالِ) شمال الكهف وفى هذا ما مر فى ذات اليمين وفيه دليل على أن يمين باب البيت يعتبر عند الخروج منه .

(وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ) متسع (مِنْهُ) من الكهف لا يباله غم الغار ولا حر الشمس لأنهم فى أوسطه بحيث يباله روح الهوى دون الشمس لأن باب الغار بحيث لا تدخل عليهم الشمس أو الدنى : إن الشمس تمهل عنهم طلوعاً وغروباً ولا تصيبهم مع أنهم فى مكان واسع مفتوح مظنة لأن تصيبهم لولا أن الله حجبتها عنهم كما مر .

(ذَلِكَ) أى شأنهم والتجاؤهم إلى الكهف على الحد المذكور أو إخبارك بقصتهم بدون أن تقرأها فى كتاب أو يطلعها إنسان أو تزاور الشمس وقرضها طاعة وغاربة مع أن ما فى ذلك لاسمت تصيبه الشمس فى العادة لولا أن الله منعها أن تدخل عليهم الغار بقدرته .

(مِنْ آيَاتِ اللَّهِ) دليل وجوده وكمال قدرته :

(مَنْ يَهْدِ اللَّهُ) بالتوفيق (فَهُوَ الْمُهْتَدِ) مثل أصحاب الكهف وغيرهم من الموفقين وذلك بعض الثناء على أصحاب الكهف ولا يقال كيف يثنى عليهم

وهم موقنون لأننا نقول : ليس للتوفيق جبرا بل أمر تسببوا فيه بأفعال وأقوال واعتقادات اختصارا رتبة قارنها بالتوفيق وكذا الإضلال ليس جبرا بل تسببوا بأمور قارنها الخذلان ويجوز عندي وجه آخر هو أن المعنى ليس مجرد الآيات موجبا للاعتداء كناية أصحاب الكهف وسائر الآيات بل موجب الاعتداء هداية الله عز وجل بالتوفيق المتأمل في الآيات . أثبت ياء الهجدي في الوصل نافع وأبو عمرو .
(وَمَنْ يَضِلْ) بخذله (فَلَنْ نَجِدَ لَهُ وَايًّا) من يليه بالتوفيق (مُرْشِدًا)
مصلحا لحاله مسددا له .

(وَتَحْسَبُهُمْ) تظنهم يا محمد لو رأيتهم ولم نخبرك بأنهم رقود والخطاب لكل من يصلح للظن أو الخطاب وقرئ بكسر السين .

(أَيْقَازًا) جمع يقظ بضم القاف وكسرها أى تحسبهم غير نائمين لانفتاح عيونهم وقيل : لكثرة تقلبهم .

(وَهُمْ رُقُودٌ) نائمون . الجملة حال من هاء تحسبهم والرابط واو الحال والضمير بعده أو من ضمير تحسب فالرابط الواو وأنت خير بأن المراد باليقظة كون الإنسان غير نائم وقيل : المراد الانتباه من النوم كما هو المتبادر .

(وَتَقَلَّبُهُمْ) في نومهم أثلا تأكل الأرض ثيابهم وأجسامهم وقرئ يقلبهم بالثناة آخر حروف الهجاء والضمير المستتر عائد إلى الله سبحانه وتعالى والمعنى : تقلبهم ملائكتنا أو تقلبهم ملائكتي فحذف المضاف وجعل الفعل كما يناسب المضاف إليه أو أسند الله سبحانه وتعالى للتقليب إلى نفسه لأنه أمر به وواقع بإذنه ويجوز أن يكون تقلبهم بقدرة الله بلا واسطة ملك .

وقرئ وتقلبهم بتاء مفتوحة مثناة وقاف كذلك وضم اللام وفتح الهاء الموحدة وهو مصدر مفعول به بمحذوف أى وتشاهد تقلبهم يدل عليه قوله عز وجل : وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَازًا .

واختلفوا في قلبهم قليل : كثير كما مر وقيل : يقلبون في السنة مرة واحدة يوم عاشوراء وهو رواية عن ابن عباس وقال أبو هريرة : يقلبون كل سنة مرتين .
(ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّامِلِ) أى توقع القلب في جنبهم الأيمن إلى جنب الشمال وفي جنب الشمال منهم إلى الأيمن .

(وَكَلْبُهُمْ) كلب راع مرابا به تتبعهم وتبعهم للكلب كما يأتى إن شاء الله وأضيف إليهم لأن الراعى صاحبه واحد منهم أو روعى مصاحبة للكلب لهم في ذلك المكان أو فيه وفي طريقهم إليه وأضيف إليهم باعتبار تلك الملابس فقط ولو في حق مالكة وأنى كونه مالكة ولو اعتبر كونه مالكة واعتبرت الملابس في حق غيره لازم استعمال الإضافة في معناها الحقيقي ومعناها المجازى .
وقرأ جعفر الصادق : وكالبهم بوزن فاعل للنسب كالأبن وتامر أى وصاحب كلبهم .

وقيل : إن الكلب الذى تتبعهم إنما هو كلب تتبعهم لما مروا به . وروى أنهم طردوه فأنطقه الله فقال : أنا أحب أحباء الله فناموا وأنا أحرصكم ويؤيد القول الأول قراءة جعفر المذكورة .

(بِأَسِطَ ذِرَاعَيْهِ) يديه . قيل : إنه إلى الآن بأسط يديه وهو كحالهم حتى نائم يقلب إذا فلبوا ويفترش أذنه . وعلى هذا إنما عمل اسم الفاعل لأنه للحال . وقيل : إنه مات وذهب قبل نزول الآية فقيل : إنما عمل اسم الفاعل مع أنه للماضى تنزيلاً للحالة الماضية منزلة الحالة الحاضرة تقريراً لأمر ذلك للكلب وبسطه كأنه مشاهد .

وقال الكسائى : إن اسم الفاعل يعمل ولو كان للماضى لهذه الآية ونحوها وهكذا الخلف في صيغة المبالغة واسم المفعول وذلك في نصب المفعول وأما رفع

للفاعل والغائب فلا يشترط الحال أو الاستقبال والمانع لعمل الذي للماضي يؤول ذلك بتنزيل الحال الماضية منزلة الحاضرة ويقدر الفعل ويجمله هو الناصب وذلك عندي تكلف والواضح قول الكسائي لكثرة الأدلة عليه والأصل عدم تأويل الكثير .

(بِالْوَصِيدِ) فناء الكهف وقيل : الوصيد : الباب . وقيل : المعبة والباء للظرفية أو الإصاق . روى عن ابن عباس أن كلبهم أعور فوق القلطي ودون الكردي والقلطي كلب الصين . قال مقاتل : كان أصفر . قال بعض : هو شديد الصفرة حتى ضرب إلى الحرة وهو قرل محمد بن كعب القرظي . وقال الكلابي : لونه كالذهب . وقيل : كلون الحجر وقيل : كلون السماء . وعن ابن عباس : أبيض . وعن عليّ عن رسول الله ﷺ أنه أبلق وأن اسمه قطمير وهكذا روى عن ابن عباس أن اسمه قطمير وعن مجاهد قنطموريا وعن عبد الله بن كثير قطمور . وعن عليّ أيضا حران وعنه أشهر بان ، وعن شعيب حران كما مر عن عليّ . وعن الأوزاعي مواو . وعن عبد الله بن سلام بسيط وعن كعب صهبان وعن وهب بفي . وقالوا : من أراد أن لا ينبح عليه كلب فليقرأ : « وكتبهم بأسط ذراعيه بالوصيد » .

وذكروا أن الحيوانات التي تكون في الجنة : عجل إبراهيم وكبشه الذي فدى به ابنه ، وحوت بونس ، وبقرة قوم موسى المذكورة في سورة البقرة ، وناقة صالح ونصيلها ، وكتب أهل الكهف ، وذرة سها ، وهدد سليمان ونملته ، وحمار عزيز ، وناقة سيدنا محمد وبغلته وحماره يعفور صلى الله على سيدنا محمد وسلم على الأنبياء وباقي الحيوان يكون ترايا .

(لَوِ اطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ) أشرفت عليهم بهصرك وقرى بهم الواو تشبيها بواو الجمع .

(لَوَلَّيْتُمْ) لرجعت ورامك . (مِنْهُمْ فِرَارًا) أى هيبة التى ألبسهم الله إياها لئلا يصل إليهم أحد إلى المدة التى أراد الله إبقاظهم فيها أو يميتهم فى منامهم وفاراً مفعول مطلق لأن للقولية المتصلة بالاطلاع بلا فصل لا تخلو عن فرار وأيضاً القولية لفظ عام ويجوز كونه مفعولاً من أجله أو حالاً تأكيداً ومبالغة كأنه نفس الفرار أو بتقدير مضاف أى ذا فرار أو بالتأويل باسم الفاعل أى فارا . (وَلَمَلِكْتُمْ) وقرأ نافع وابن كثير بتشديد اللام للمبالغة وقرئ بقلب الهمزة ياء مع التخفيف (مِنْهُمْ) من التمليل أو للابتداء .

(رُءُفًا) وقرأ ابن عامر ولاكسائى ويعقوب بضم العين كالراء وهو بالإسكان والضم : الخوف الذى يملأ الصدر من رعبت الشيء ملأته وذلك لما ألبسهم الله من الهيبة . وقيل : لطول أظفارهم وشعورهم وعظم أجسامهم وانفتاح عيونهم كالمستيقظ الذى أراد أن يتكلم . وقيل : لوحشة مكانهم .

وروى أن معاوية غزا الروم فر بالكهف فقال : لو كشف لنا عن هؤلاء لننظر إليهم فقال له ابن عباس : ليس لك ذلك وقد منع الله عز وجل ذلك من هو خير منك فقال : لو اطاعت عليهم لوليت منهم فرارا . فقال له معاوية : لا أنتهى حتى أعلم عنهم فبعث ناسا وقال لهم : اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما دخلوا الكهف بعث الله تعالى ريحا فأحرقتهم .

وزعم بعضهم أن أهل تلك الأرض يلقون أظفار أصحاب الكهف ويقصرون شعور رؤوسهم ولحاهم وينفضون الغبرة عن ثيابهم مرة فى سنة وأن بعض رسل الملوك رآهم فخرجوا سالمين وأعلمهم رسل معاوية وقيل : هم فى رستاق بين عمورية ونقيرة فى جبل علوه ألف ذراع ليس له مَرَب من وجه الأرض يؤدى إليهم وفى أعلى الجبل كهف يشبه للبئر ينزل منه إلى باب السَّرَب ويمشى مقدار

ثلاث خطوات ثم ينفذ إلى بيوت منقورة منها بيت مرتفع العقبة مقدار قامة وعليه باب من حجر فيه أصحاب الكهف طليت أجسادهم بالصبر والكافور وكلهم عند أرجلهم رأسه مستدير إلى ذنبه لم يبق إلا رأسه وعجزه وفنار ظهره ووعم أهل الأندلس في قولهم : إنهم الذين في لَوْشَة وإنما هؤلاء شهداء قال بعض من وثق به غيري : لقد رأيت أصحاب الكهف في ذلك الكهف الذي بين عمورية ونقرة سنة عشر وخمسة .

(وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ) أى بعثناهم من نومهم كما أنماهم تلك الإنامة دلالة على كمال قدرتنا (لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ) أى ليسأل بعضهم بعضا عن حالهم ومدة لبثهم فيعرفهم مدة اللبث الذى أرسلوه بالورق إلى المدينة فيزدادوا يقينا وإيمانا بالبعث وكمال القدرة ويشكروا نعمة الله .

(قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ) هو كبيرهم فيما قيل واسمه مكشليفا . وقيل : كسليفا . (كَمْ لَبِثْتُمْ) فى نومكم كم هذا ظرف زمان منزل منزلة المفعول به وهي الاستفهام متعلق بلبثتم أى كم ساعة أو نحو ذلك قيل : إنهم استكثروا نومهم فتساءلوا عن مدته وقيل : راعهم ما فاتهم من الصلاة فقال ذلك .

(قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) بقاء على غالب ظنهم لأن الغائب لا يدري كم نام إلا بدليل يراه وفى ذلك دليل على جواز الاجتهاد والقول بالظن الناب وأنه لا يكون كذبا وإن جاز أن يكون خطأ قاله الزمخشري ولما لم يتحققوا مدة اللبث ردوا العلم إلى الله .

(قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ) منكم لأنكم ولو علمتم لكن بظن أو أعلم بمعنى علم أى ربكم عالم دونكم .

(يَا كَيْبُتُمْ) ما مصدرية أى بلبثكم ويقدر مضاف أى بمقدار لبثكم أو مدة

لبشكم أو اسم أى بالزمان الذى لهنعموه وإنما كان المائد المماء المحذوفة المائدة للزمان لأنها نزلت منزلة المفعول به ولو عادت للزمان ولذلك ساغ حذفها .

ويجوز أن يكون لبثنا يوما أو بعض يوم قول بعض ورأيكم أعلم بما لبثتم قول آخرين منكرين عليهم الدخول فيما لا علم به لا على سبيل التحريم بل على سبيل التنزه لعدم موجب الدخول فيه .

وقد روى أن كبيرهم المذكور سمع الاختلاف بينهم فقل : دعوا الاختلاف رأيكم أعلم بما لبثتم . وقيل : دخلوا الكهف غدوة فأنهوا بعد الزوال فظنوا أنهم فى يومهم وهو قولهم : أو بعض يوم أو أنهم فى اليوم بعده وهو قولهم : لبثنا يوما فلم يذكروا بعض الذى بعده لأن أو فذلك كما هو المقبادر .

ولك أن تحمل أو بمعنى بل أو للتخويع باعتبار الكل والبعض فيكونون قد ذكروا بعض الذى بعده ومذهب سيهويه أنه لا تأتى بمعنى بل إلا إن أعيد الفاعل وتقدم نفي أو نهي .

ويجوز كونها بمعنى الواو فيكونون قد ذكروه ولما نظروا طول أظفارهم وأشعارهم قالوا : رأيكم أعلم بما لبثتم وقيل : قالوا لبثنا يوما فنظروا الشمس بقى منها بقية بأن خرجوا إلى موضع ترى منه فقالوا : أو بعض يوم ولما نظروا طول أظفارهم وشعورهم علموا أنهم لبثوا أكثر من يوم فقالوا : رأيكم أعلم بما لبثتم وذلك أظهر من أن يقال : علموا بإلهام أن المدة متطاولة وأن مقدارها مبهم لا يعلمه إلا الله ثم أخذوا بعد للمعاور فيما يهمهم فقالوا :

(فَابْتَثُوا أَحَدَكُمْ) فبعضوا تمليعا فقد بان لك وجه تفريع هذا على قولهم : رأيكم أعلم بما لبثتم فكانهم قالوا : دعوا الكلام فيما اختص الله بعلمه فإنكم لا تتحصلون منه على شيء وخذوا فيما يهمكم فابعضوا أحدكم .

(بُورِقِكُمْ) فضتكم وهي دراهم مضروبة ويطلق أيضا على النضة غير مضروبة والمراد هنا الأول والله أعلم .

وقرأ أبو بكر وحمة وأبو عمرو ورج عن يعقوب بإسكان الراء .

وقراه بعضهم بكسر الواو وإسكان الراء وليس من السبعة ولا من العشرة وكذا قراءة بعضهم ونسبت لابن محيصن بكسر الواو وإسكان الراء والإبدال اللام كافا وإدغام اللام في الكاف وهو غير جائز لالتقاء الساكنين على غير حدة وقراءة بعضهم بفتح الواو وكسر الراء وإدغام القاف بعد الإبدال وكونها به قراءة خارجة عن السبعة والعشرة هو الذي حفظت وهو ظاهر قول الإمام أبي عمرو والداني أبو عمرو ويعني ابن العلاء وأبو بكر وحمة بورقكم بإسكان الراء والباقون بكسرها فظاهر قول القاضي إذا قال : إنه قرئ كذلك ولم ينسبه لواحد من العشرة وعادته أنه يدرج باسم القاري إذا كان منهم . وقال الزمخشري : إنها قراءة ابن كثير .

(هذه) بدل أو بيان أو نعمت وجاز تأنيث الورق لأنه نضة (إلى المدبنة) طرسوس بفتح الراء وتسمى قبل الإسلام أنسوس بالقاء أو بالقاف وليست مصاحبهم لهذه الورق منافية للتوكل لأنها حفظ للمال وتضييع المال إسراف محرم وإن كانت بنية فالتزود أيضا غير مناف للتوكل لأنه عمل الجارحة والتوكل إنما هو أمر قلبي ويتمين أنها تزود إن قيل : إنها من أموال آبائهم . اشتد شوق عالم فقير إلى الحج فكانت أغنياء بلده كلما أراد جماعة منهم الحج أتوه وعرضوا عليه ما يحج به فهدده عليهم فإذا تفرقوا عنه قال : ما عندي لهذا السفر إلا شيئان مثل الهميان والتوكل على الرحمن . والهميان : وعاء الدراهم يعني شد الهميان من كفافه .

وسئلت عائشة عن مُحَرَّم يشد عليه هِمِيَانَهُ فقالت : أوثق عليك نفقتك بل من خرج بلا زاد طامما في الناس مقو كل عليهم ومن خرج بلا زاد منفردا أو كان لا يقبل عطاء وهو غير مغمود لأكل نحو الحشيش إن مات بذلك فقد قتل نفسه .

(فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا) يعني أى مواضعها أو أى أسواقها هذا ما أقول وقال غيرى : أى أطعمتها ولا يضعفه التمييز بطعاما بعد لأن لفظ الأطعمة غير مذكور بل لو ذكر كان كقوله عز وعلا : « إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا » وقال غيرى أيضا أى أهلها وعلى كل ماى مبتدأ استفهامية وخبرها اسم التفضيل بعدها والجملة مفعول بنظر حاق على الجملة بالاستفهام لأنه من النظر بمعنى العلم والتدبر فهو قلبى بل يجوز هذا أيضا فى فعل البصر وهو وجه ممكن هنا ولو اشتهر أن للتعليق يختص بفعل القلب وعلى الأول فالمفعول هذا مقيد بالجار لأنه يقال : نظرت فيه . قال ابن هشام : وزعم ابن عصفور أنه لا يعلق فعل غير علم وظن حتى يضمن معناها وعلى هذا فتكون الجملة سادة مسد المفعولين .

(أَرْكَى طَعَامًا) أطهر وأبعد عن النجس والحرام والريبة وقد قيل : أمره أن يطلب ذبيحة . مؤمن لا ذبيحة من يذبح على الأصنام على أن فى المدينة مؤمنين يخفون إيمانهم وقيل : أجود طعاما وأفضل وقيل : أكثر وأرخص .

(فَلْيَأْنِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ) تتقوتون به والهاء طائفة إلى أى .

(وَلَيَتَلَطَّفْ) يكتسب اللطف وهو الرنق ما قدر فى طريقه إلى المدينة

وفى كلامه حتى لا يعرفه أحد ثم صرحوا له لأن المراد بالتلطف أن لا يعلم بهم أحدا كما قال :

(وَلَا يُشْمِرَنَّ) يعلمن (بِكُمْ أَحَدًا) من الكفار أى لا يفعل ولا يقول

ما يؤدى إلى أن يعلم بنا أحد فإنهم لا يشكّون أن يعتمد ويقصد إشعار أحدكم فغير بالإشعار عن سببه .

وقول : يجوز أن يكون معنى التلطف الحذر في المعاملة لئلا يغبن وفيه عندي ضعف لأن القدر الواجب من القيام على النفس في المباينة لا يخلو عند رسولهم أما كان منهم والتمس كيد في ذلك مع علمهم به حرص على الدنيا ورغبة الله إلا إن كانوا لا يعتقدون المباينة فحذروا من يرسلونه منهم أن يغبن .
(إِنْ هُمْ) أى أصحاب المدينة المشركون .

(إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ) أى إن يطلعوا عليكم أين أنتم أو يظفروا عليكم .
(يَرْجُوكُمْ) يفتلونكم بالرض بالحجارة وكان من عادتهم القتل بها وهو أخبث القتل . وقيل : يعذبونكم وقيل : يشتمونكم بالقول .

(أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ) أى يتسببوا في رجوعكم إلى ملتهم التي كنتم فيها من الشرك بأن يضيقوا عليكم حتى تريدوا . أو المعنى : يطلبونكم أن ترجعوا في ملتهم . وإنما تكلفت الوجهين لأن المود في الملة إنما يكون عن القلب فلا يتصور فيه الإعادة بالقهر بل بالأسباب التي يذعن إليها القلب اللهم إلا إن أرادوا الإعادة بحسب الصورة بأن يغموهم عن ذكر الله بألسنتهم ونحو ذكره من العبادة للظاهرة ويجبروهم على فعل ما لا يجوز لغير المضطر .

وقيل : إن أصحاب الكهف لم يشركوا قط فمعنى إعادتهم في الشرك تصييرهم إليه واستعمال العود بمعنى الصيرورة كثير في كلامهم .

(وَأَنْ تَنْلَحُجُوا) أن تنجوا من عذاب الله وأن تفوزوا بنعيمه الدائم ورضاه
(إِذَا) إن دخلتم في ملتهم وأهله قدامها . (أَبَدًا) .

(وَكَذَلِكَ) أى كما أنعمناهم وبعثناهم لما في ذلك من الحكمة . (أَعْتَرْنَا)

أطلعنا . (عَلَيْهِمْ) قوم بنذر يس المنكرين للبعث بعد الموت وغيرهم من المشركين المنكرين للبعث والمؤمنين في زمانهم حين أيقظناهم .

(لِيَعْلَمُوا) أى ليعلم من ينكرون البعث أو يستيقن المؤمنون ومنكرو

البعث .

(أَنْ وَعَدَ اللَّهُ) بالبعث بعد الموت فالوعد مصدر باق على معناه ويجوز أن يكون المعنى أن موعود الله فيكون بمعنى مفعول وموعوده هو البعث (حَقٌّ) فإن الإيقاظ من النوم مطلقاً مثل البعث ولا سيما الإيقاظ من ذلك الموت المتناول سنين .

(وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ) لا شك . (فِيهَا) وهي رقت القيامة فإن من أخرج نفوسهم وأمسكها سنين وحفظهم عن التفتت ثم أرسلها إليهم فاستيقظوا قادر أن يحشر الموتى وحفظه أبدانهم أقرب إلى الاستدلال من حيث كمال القدرة من أن يعترض به أحد فيقول : إن الموتى متفتتون فيعذر عنهم لأن مانع التفتت مع دواعي التفتت ظاهر كمال القدرة فلا يعسر عليه بعث المتفتت بل من التفتت بعقله أدنى التفتت أغفاه عن ادعاء العذر والعسر ما يراه فيه الأشياء تبتدع بلا تقدم ويرى أنه وأمثاله عاجزون عن إبداءها وأن الشيء لا يوجد نفسه .

(إِذْ) متعاقب بأعثرنا أى أعثرنا عليهم حين (يَتَنَازَعُونَ) ليرتفع التنازع لما رأوهم مبعوثين أرواحهم في أجسادهم حساسة وهذا المضارع للحال بالحكاية والواو المؤمنين والمشركين في زمان أصحاب الكهف .

(بَيِّنَهُمْ أَمْرَهُمْ) نفرق بينك وبينك بعث الأجساد والأرواح وفريق يذكر بعث الأجساد ويثبت بعث الأرواح وفريق يثبت بعثهما معاً وهو الصواب فالمراد بأمرهم أمر دينهم وهو ما ذكرناه .

وقيل : الهاء في أمرهم عائدة إلى أصحاب الكهف ، وأمرهم هو رجوعهم
بعد الاستيقاظ كما كانوا قتل فريق : ماتوا . وقال فريق : ناموا كذوهمهم الأول
وهو الثابت الواضح .

وقيل : أمرهم قصتهم وما ظهر من الآية فيهم وأمرهم منصوب على المفعولية
المتيدة على كل حال والمعنى يتنازعون في أمرهم أو المفعولية المصروفة على تضمين
يتنازعون معنى يتجادلون أى يجبد كل من الفريقين الأمر إلى ما يدعى . وما ذكر
الله سبحانه وتعالى بقوله : قلوا : ابنوا ، ليس تفصيلاً لذلك المتنازع بل خلاف آخر
كما تعلمه من تفسيرى الأمر بما ذكرت .

وقيل : إن تنازعهم في أمر أصحاب الكهف هو ما خص الله له بقوله
(فَتَأْكُلُوا) أى قال بعضهم (ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتًا) يستترهم سداً للطريق إليهم
فلا يأتهم الناس ولا يتنافسون في أمرهم ولا يتسارعون إلى أخذ تراهم .

وقيل : المعنى ابني عليهم بنيانا يسكنه الناس وتتخذونه قربة وإلا لا نسب
بقوله (رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ) وعلى الثانى يقال : المعنى حاصل ما يفعل أن يبنى عليهم
بنيان وندع للتنازع في أمرهم ربهم أعلم بهم .

وذكر بعضهم أن القائلين ابنيوا عليهم بنيانا هم المشركون المنكرون للبعث
مطلقاً أو المنكرون لبعث الأجساد فإن أفروا بالله كما هو المتبادر من إنكار
بعث الأجساد فالمراد بربهم الله فشرك هؤلاء بإنكار البعث أو إنكار بعث
الأجساد وإن لم يقرؤا به فرادهم بالرب من كان رباً لأصحاب الكهف بدون أن
يعلم هؤلاء القائلون أن ربهم الله . قال ابن عباس : قال المشركون : نبني عليهم بنيانا
لأنهم من أهل ديننا .

(قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا) استولوا أو غلبوا غيرهم .

(عَلَى أَمْرِهِمْ) أمر الفتية أصحاب الكهف وهؤلاء الغالبون هم المؤمنون

وقيل : الملوك والرؤساء .

(لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ) من فوقهم أو على باب الكهف : (مَسْجِدًا) يصلى

فيه المؤمنون ويتبركون بهم وبمكانهم لأنهم على ديننا . وقيل : كأنهم تنازعوا

في أنسابهم وأحوالهم ومدة إقامتهم فلم يهتدوا إلى التجهتين فقالوا : ربهم أعلم بهم

فأباه الذي فعل بهم ذلك .

وقيل : ربهم أعلم بهم هو كلام الله عز وجل رد به على الخائضين في حديثهم

من أرائك المتنازعين المذكورين في الآية أو الذين تنازعوا فيهم على عهد رسول الله

ﷺ من أهل الكتاب .

وقيل : الأمر الذي تنازعوا فيه هو عدد أصحاب الكهف . وإنما قيل قال

الذين غلبوا بدون واو العطف لأن المراد أن يكون جواب سؤال مقدر فإن قوله :

ابذوا عليهم بنياننا يستدعي أن يقال : فهل بنوه عليهم ؟ وماذا وقع ولا سيما أنهم

تنازعوا في أمر البنيان كما خرج عليه بعضهم قوله تعالى : إذ يتنازعون بينهم أمرهم

فكأنه قيل أيضاً : وماذا قال الآخرون فأجاب بأنهم قالوا : لنتخذن عليهم مسجداً

وأجاب بأن الواقع ببناء المسجد لكن هذا يفهم فهما لا تصرحاً من حيث إن

قائله هم الغالبون ومعنى الغلبة على أمر الفتية الاستيلاء عليه ويجوز رد هاء أمرهم

إلى الغالبين أي الذين استولوا أو غلبوا غيرهم على أمر أنفسهم الذي أرادوه بحيث

صاروا إنما يكون ما أرادوا لا يغلبهم فيه منازعهم .

(سَيَقُولُونَ) الضمير لغير المتنازعين المذكورين في الآية قيل : بل لأهل

الكتاب والمؤمنين المتنازعين في هذه الفتية أصحاب الكهف في زمان النبي ﷺ

أخبر الله سبحانه وتعالى نبيه ﷺ بأنه سيقول كل منهم كذا وكذا وقد ر الله عز وجل إن اجتمعوا فقال كل منهم مقالته بعدما أخبر الله بقوله سيقولون أى سيقول بعضهم (ثَلَاثَةٌ) أى الفعلة ثلاثة رجال (رَابِعُهُمْ كَذِبُهُمْ) قيل : هو قول اليهود والجملة نعت ثلاثة .

(وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ) أى خمسة رجال (سَادِسُهُمْ كَذِبُهُمْ) قول : هو قول النصارى والجملة نعت خمسة قرى يقولون الأول بالسين دون الثانى والثالث اكتفاء بانسحاب معنى السين عليهما إذ عطفوا على الأول المسلط عليه معنى السين كما تقول قد أكرم زيد ونهر وتسلط معنى قد من تحقيق أو توقع على الثانى كالأول لعطفه عليه وكما تقول مررت بزيد وبكر وينسحب معنى الإلهاق المستفاد بالباء على بكر لعطفه على ما دخلت عليه الباء .

هذا هو الواضح عندي وأما أن يقال : إن المراد بالثانى والثالث الاستقبال فصحيح فى نفس الأمر لكن يبقى استقبالهما غير مؤكد بالسين وغير مدلول على اتساعه بالسين .

(رَجَمًا) أى ظناً . (بِالْغَيْبِ) أى فى الغيب ووضع الرجم موضع الظن كثيراً والمعنى : رمياً بالخبر الخفى عنهم وهو مفعول مطلق عائد إلى القولين أى يرجهون رجماً بالغيب أو مفعول لأجله أى يقول أصحاب القولين ذلك للرجم بالغيب .

ويحوز تفازع القولين فيه ويحوز إعطاؤه لأحدهما وتقدير مثله الآخر ويحوز أيضاً أن يكون منعولاً مطابقاً لأحد القولين على التفازع أو على إعطائه لأحدهما وتقدير مثله الآخر على حد قدمت جلوساً .

(وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ) أى هم سبعة رجال . (وَثَامِيَهُمْ كَذِبُهُمْ) هو قول

المسلمين بإخبار رسول الله ﷺ لهم عن جبريل عليه الصلاة والسلام فهو الحق كما يوحى إليه إبطال الأولين بقوله: رجماً بالغيب إبطال مبادرة ويوحى إليه إثبات العلم بهم لطائفة قليلة مع أن عدم إيراد قول رابع في مثل هذا الحل دليل على عدمه مع أن عدمه الأصل فتبقى ثلاثة نص على أرلها وثانيها بالرجم بالغيب المقبدر منه للبطلان فيصرف علم الفليل بهم إلى أصحاب القول الثالث ولو كان الثالث كالأولين لأتبعه بالرجم أو آخر لفظ للرجم عنه.

ويدل على صحة الثالث أيضاً الإتيان بالواو تأكيداً للصوق النعت وهو ثامنهم كلهم بالمفعول وهو سبعة لصوقاً معنويًا فالجملة نعت فكأنه قيل: ويقولون قولاً عن ثبات واطمئنان نفس: سبعة وثامنهم كلهم قال ابن عباس: حين وقعت الواو انقطعت للعدة أى لم تبق لأحد عدة يلتفت إليها.

وروى أن أسيدا والعاقب وأصحابهما من نصارى نجران كانوا عند رسول الله ﷺ فخرى ذكر أصحاب الكهف نقل أسيد وكان يعقوبيا: ثلاثة رابعهم كلهم. وقال العاقب وكان نسطوريا: خمسة سادسهم كلهم وقال المسلمون: سبعة وثامنهم كلهم وهذا الاجتماع والاختلاف بعد نزول الآية.

وقيل: إن الأقوال الثلاثة لأهل الكتاب والمصيب القول الثالث وأصحابه هم القليل في قوله: ما يعلمهم إلا قليل على هذا القول. وقيل: الواو عاطفة جملة على أخرى أى هم سبعة وثامنهم كلهم. وقيل: العطف من كلام الله تعالى. والمعنى: نعم هم سبعة وثامنهم كلهم فسبعة من كلامهم أى هم سبعة والجملة معطوف عليها. وقوله: وثامنهم كلهم من كلام الله جملة معطوفة وأن هذا تصديق للقول الثالث ويؤيده ما مر آنفاً عن ابن عباس.

وإن قلت: إذا كان الصادق هو القول الثالث أو كان قوله: وثامنهم كلهم

تصديقاً له من الله تعالى فما وجه محيى قوله : (قُلْ رَبِّ) وسكن الياء غير نافع وابن كثير وأبى عمرو . (أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا بَعَلَهُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ) .

قلت : وجه محيى قوله : قل ربى أعلم بمدتهم تؤكد صحة التصديق بإثبات علم المصدق .

ووجه محيى قوله : ما يعلمهم إلا قليل الإشعار بأن القائلين تلك المقالة الصادقة قليل أو أن الذى قالها منهم عن يقين قليل أو لما كان التصديق فى الآية خفياً لا يستخرجه إلا مثل ابن عباس قيل ذلك ولهذا كان يقول : أنا من ذلك القليل هم سبعة وثامنهم كلبهم ويذكرهم بأسمائهم التى ذكرتهم بها أولاً وذكر أن السبع راعيهم وأنه يسمى كسططيور وأن كلبهم أنهر يسمى قطهيرا . وقيل : اسم راعيهم كفشططيوش .

وقيل : الواو للحال ويقدر المبتدأ اسم إشارة أى هؤلاء سبعة ليسكون فى الكلام ما يمل فى الحال ويرده أن حذف عامل الحال إذا كان معنولاً وهو ما فيه معنى النعل لا حروفه ممتنع وإن قال : نقدر : هؤلاء سبعة معدودون أو اعتبر ما فى قوله سبعة معنى معدودون فالعامل ليس يمين أن يكون اسم إشارة بل يجوز أن يسكون معنى معدودون المضمن فى سبعة أو لفظ معدودون المقدر فلا حاجة إلى التخصيص بالإشارة .

وقيل : الواو واو الثمانية ذكرها جماعة منهم : الحريرى وأبو البقاء والقاضى الفاضل عبد الرحيم بن على وابن خالويه والشعابى وزعموا أن العرب إذا عدوا قالوا : ستة وسبعة وثمانية إذانا بأن السبعة عدد تام وأن ما بعده عدد مسقوف وذلك لفة ذكر بعض ذلك ابن هشام .

وذكر الدمامونى وجه كون السبعة نحاس العدد أنه إما فرد أو مرتب من

فردين وهو الزوج أو من زوج وفرد أو من زوجين فالثلاثة الأولى في الثلاثة فإن
في ضمنها الواحد والاثنين والأخير في الأربعة ومجموع الثلاثة والأربعة سبعة فتمت
بها الأصول فالثمانية زوج وزوج وزوج وقد مضى وهكذا والتسعة زوج وفرد
ويبحث فيه بأن مثل هذا لا تبني عليه اللغة .

وقيل : إن أكثر الأشياء سبعة كالسموات والأرض والألام وأشواط
الطراف والسمى ورمى الجمار وأبواب النار ويبحث فيه بأن الأكثرية غير مسلمة
وأن مثل هذا ضعيف في مباحث اللغة .

(فَلَا تُمَارِ) أى تجادل وأصله الإيقاع في سرية أى شك فيما يظهر لى ويحتمل
البقاء على هذا الأصل في حديث : من تعلم علما ليبارى به السفهاء .

(فِيهِمْ) في الفتية أصحاب الكهف أى في شأنهم . (إِلَّا مِرَاءً) جدالا .

(ظَاهِرًا) يظهر لك بما أوحى إليك فيه غير متعمق فيه بالدخول في دقائقه

وأبحاثه أو معنى ظاهر أنه خفى ماثل عن طريق الدعاء إلى الحق بالسياسة فكأنه

قيل : إلا مرء معروفا وهو المراد بما أوحى إليك من غير تغليظ وتجهيل لهم .

(وَلَا سَنَتِ) لا نطلب للفتوى . (فِيهِمْ) في الفتية أى في شأنهم

(مِنْهُمْ) من أهل الكتاب حال من قوله : (أَحَدًا) استفتاء مسترشد لأنهم

غير رشداء في رشدوك ولأنهم جاهلون ولأنك على رشد فيما أوحينا إليك من

شأنهم ولا استفتاء مقصود وإرادة فضيحتهم وإظهار جهلهم لأن الفتنة مخل

بمكارم الأخلاق ومخالف لما أمرت به من المداراة واستعمال الجميل .

(وَلَا تَقُولَنَّ شَيْئًا) أى لشأن شيء أى في شأنه أو لأجل شيء هو بالف

بين الشين والياء كما قاله اللطاعي والخراز وغيرهما .

قال أبو عمرو الداني في اللقنec عن بعضهم : رأيت في جميع المصاحف شيئا بغير

ألف ما خلا ولا تقوان لشيء قال البعض: وفي مصاحف عبد الله رأيتها كلها بألف قال أبو عمرو: ولم أجد شيئا من ذلك في مصاحف أهل العراق ولا غيرها بألف اهـ . وكنت متأملا في زيادتها هنا وأقول: زيدت تأكيداً ليعلم أن في الكلمة همزة تنقري في خفائها بألف وتمدد والفاصل بينهما ساكن فلم يكن حاجزا حصيدا وخص هذا اللفظ في هذا الموضع اعتناء بالنهي عن عدم الاستثناء في الكلام ثم بعد ذلك والحمد لله رأيت بعضه منصوصا عليه اشرح عقيلة الشاطبي وشارح الخراز .

روى أن اليهود سألوا رسول الله ﷺ أو قالوا لقربش: سلوه عن الروح وأصحاب الكهف وذى القرنين فقال: انتوني غدا ما خبركم ولم يقل إن شاء الله فأبطأ عليه الوحي بضعة عشر . وقيل: أقل . وقيل: أربعين فشق عليه ذلك وقد مر ذلك في سحران فأزل الله تعالى تأديبا له: ولا تقوان لشيء (إني فاعل ذلك) الشيء (غدا) حقيقته اليوم الذي بعد يومى متصلا به والمراد عندي هنا مطلق المستقبل ولو في يومك أو بعد اليوم الذي يلي يومك فتكون لفظة غدا مجازاً مرسلأ لعلاقة الإطلاق أو التثنية أو ما وذلك أن الغد موضوع للمستقبل بقيد كونه تعالى يومك واستعمل في مطلق المستقبل فيلزم الاستثناء كل من يقول: إني أفعل أو سأفعل أو نحو ذلك مما أريد به الاستقبال سواء نطق بمادة فعل أم لا كأجىء وأعطيك فإن ذلك داخل في قوله فاعل .

وقال بعض: لا يلزم الاستثناء الأمر من ذكر لفظة غدا أو نحوها مما يكون مؤديا لمعناها انهما لظاهر الآية على أن المراد بلفظ الغد مدلول لفظ الغد بأى لفظ نطق .

واختلف في اعتقاد الفعل بدون النطق هل يلزم فيه الاستثناء أم لا والى

كالإثبات قياسا في اللفظ والاعتقاد وقد يعكف دخوله في قوله فاعل فإنه قد يطلق الفعل على القدر المشترك بين الترك وعدمه ويدل له دخول ترك الصلاة ونحوها في نحو من يعمل سوا يحز به . وقيل : لا يلزم الاستثناء في اللفظ .
 (إلا أن يشاء الله) والمراد الاستثناء بهذا المعنى بأي لفظ ولو بغير إلا أو بغير لفظ المشيئة أو بغير لفظ الجلالة من أسماء الله أو بغير إلا ونحوها بل بكسر الهمزة استثناء من النهي وهو منقطع وأن مصدرية ناصبة أي إلا مشيئة الله ويجوز كونه متصلا مفرغا وفيه أوجه :

الأول : أن يقدر الجار ويلقى بحال محذوفة أي إلا متلفظا بمشيئة الله أو ملتبسا بمشيئة الله ونحو ذلك ومعنى التلفظ بها والاعتباس بها أن يقول : إن شاء الله .

الثاني : أن يحمل المصدر مفعولا لحال محذوفة أي إلا ذا كرا مشيئة الله أو إلا قائلا مشيئة الله وإنما نصب القول المفرد لأن هذا المفرد كناية عن الجملة مثل قولك : إن شاء الله .

الثالث : أن يحمل المصدر نائبا عن ظرف الزمان أي لا تقولان شيء إني فاعل ذلك غدا إلا وقت مشيئة الله بأن يقول لك : قل إني أفعله غدا أو يخبرك بأنك فاعله غدا هذا مراد الزمخشري بقوله : ولا تقولان ذلك القول إلا أن يشاء أن تقول به بأن يأذن لك فيه . وفهم ابن هشام أن معناه إلا إن قضى الله أن تقول وقد روي قوله فرد عليه بأن ذلك معلوم في كل أمر ونهي وبأنه يقتضي النهي عن قوله : إني فاعل ذلك غدا مطلقا وليس كما فهم فرده غير ثابت .

ورد أيضا بالرأي الأخير على قول الزمخشري : إن هذا وجهها هو أن يكون إن شاء الله في معنى كلمة تأبدا كأنه قيل ولا تقول أبدا كقولك : وما كان

لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله؛ لأن عودهم في الشرك لا يشاؤه الله أبداً وبه رد
أيضاً على من قال : إن الاستثناء منقطع وقد قلت به من رأى وأقول رده بذلك
لا يصح لأن المعنى على التأبيد أو الانقطاع لا تنقل مجرد إلى فاعل ذلك غداً أبداً
والكن مشيئة هي الواقعة ولا شك أن قوله ذلك مجرداً عن الاستثناء لا يجوز أبداً .
وذكر عن السهيلي أن الاستثناء لا يتعلق بقوله فاعل إذ لم ينفذ من أن يصل
إلا أن يشاء الله بقوله ذلك ولا بالنهي لأنك إذا قلت أنت منهي عن أن تقول
إلا أن يشاء الله فقلت بمنهي فقد سلطته عن أن يقوم ويقول شاء الله ذلك
ولا وجه لقولك أنت منهي ولا وجه لقولك نهيت عن أن تقول : إني فاعل
ذلك غداً إلا أن يشاء الله فعلم ولا لقولك نهيت عن أن تقول إني فاعل ذلك
غداً إلا أن يشاء الله عدم فعله فالأول استثناء لا حاجة إليه والثاني مأمور به
لامنهي عنه وأول ذلك أن الأصل إلا فائلاً أن يشاء الله وحذف القول كثير
قال : فقد تضمن كلامه حذف أداة الاستثناء والمستثنى جميعاً والصواب أن الاستثناء
مفرغ وأن المستثنى مصدر أو حال أي إلا قولاً مصحوباً بأن يشاء الله أو إلا
ملتبساً بأن يشاء الله وقد علم أنه لا يكون القول مصحوباً بذلك إلا مع حرف
الاستثناء فطوى ذكره لذلك وعليهما فالباء محذوفة من أن . وقوله طوى ذكره
أي من غير تقديره في الكلام ليغاير كلام السهيلي .

(وَاذْكُرْ رَبَّكَ) أي مشيئة ربك وقل إن شاء الله .

(إِذَا نَسِيتَ) الاستثناء عند الكلام ثم تذكرت أو نهيت أحد وقد روى

أنه صلى الله عليه وسلم لما قال لسائليه عن أصحاب الكهف والروح وذى القرنين : أخبركم

غداً ونزل : ولا تقولن شئ الخ قال : إن شاء الله قال ابن عباس : ينفع الاستثناء

ولو بعد سنة ما لم يحذف رواء الطبراني وكذا عن سعيد بن جبير .

وقال الحسن وطاووس : له الاستثناء ما دام في مجلسه وعن عطاء مقدار حلب ناقة غزيرة وقال الجمهور وأبو حنيفة لا يفيد الاستثناء إلا إن كان متصلاً باليمين أو مفصلاً بمانع كمطاس وسعة وتشؤب ولو كان كما قال غيره لم يتنزل إقرار ولا طلاق ولا عاق ولم يعلم صدق ولا كذب .

وحكى أنه بلغ المنصور أن أبا حنيفة خالف ابن عباس واسقحضره لينكر عليه فقال أبو حنيفة : هذا يرجع عليك لأنك تأخذ البيعة بالأيمان أترضى أن يخرجوا من عندك فيستشفوا فيخرجوا عليك فاستحسن كلامه ورضى عنه .

وقيل : يفيد الاستثناء ما لم يتكلم وعن ابن عمر رضي الله عنهما : إذا استثنى فله نية ولا يفيد الاستثناء بالقلب وحده .

وقيل : المعنى واذكر ربك بالتسبيح والاستغفار إذا نسيت كلمة الاستثناء سناً في البحث على الاهتمام بالاستثناء .

وقيل : اذكره إذا غضبت فنسيت ذكره ثم تذكرت أو نبت قال وهب : ذكر الله جل وعلا في التوراة والإنجيل : يا ابن آدم اذكرني حين تغضب اذكرني حين أغضب .

وقيل : اذكره إذا اعتراك النسيان لذكرك المنسى . وقيل : ذكره هو أداء الصلاة المنسية إذا تذكرها كما ورد في الحديث : من نام عن صلاة أو نسيها ثم ذكرها فذلك وقتها .

وقيل : اذكر ربك وعقابه إذا تركت بعض ما أمرك به يمشك الذكر على التدارك وهذا يصرف لغيره صلى الله عليه وسلم ولو كان الخطاب له ويجوز أن يكون لمن يمكن منه الترك ،

(وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي) ربي بإثبات الياء بعد الفون وصلا في قراءة نافع وأبي عمرو وأثبتها ابن كثير وصلا ووقفا والمعنى أن يبداني ويرشدني .
 (رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا) أى من أصحاب الكهف . (زَشَدًا) علما ودلالة على نوتى ورسالتى . وعده الله سبحانه لأعظم من خبر أصحاب الكهف كتقصص الأنبياء المقباعدة أيامهم وأخبار الغيب والحوادث المستقبلية إلى قيام الساعة وسائر الحجج والبراهين فأختم مما نديه إخماما عاما سألوه عن أصحاب الكهف والروح وذى القرنين فأجاب بالحق مع ما سبق له من المعجزات وزاد لهم : إني سيكون لى ما هو أعظم برهاننا من ذلك وأقرب منه إلى ما أقوله لكم من أنى نبى مرسل وعسى من الله واجبة ولما أمر نبيه أن يقولها علمنا أن ذلك وعده الله سبحانه لا يخلف الوعد والجملة مستأنفة معترضة فى قصة أصحاب الكهف أو معطوفة على اذكر عطف قصة على أخرى .

ويجوز أن يكون قوله وقول عسى الخ مقصلا بقوله : واذا ذكر ربك إذا نسيت فى المعنى وعطفا عليه أى إذا نسيت شيئا فاذا ذكر ربك وقول عسى أن يهدينى لشيء آخر خير مما نسيت وأقرب نفعا منه ولعل للفسيان خيرة وقوله عسى ربي ريادة على الذكر الذى أمر به ويحتمل أن يكون إياه .

(وَبَشِّرُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ) بدل من ثلاث لامن مائة لأنه لو أسقط مائة لبقى ثلاث سنين فيفسد المعنى وقد يقال : إنه تصح البراءة مع ذلك فإن كثيرا من الأبدال لا يصح إسقاط مبدلاتها فإن معنى قولهم البديل فى نية طرح المبدل منه أن المبدل منه سيق تمهيدا للبديل لا قصدا بالذات وأن المقصود بالذات البديل هذا ما ظهر لى ثم رأيت الأخصأ أجاز كون سنين بدلا من مائة ورد عليه ابن هشام بما ذكر من أنه لا يصح أن يقال ثلاث سنين لفساد المعنى هنا فوجب

عنه بما ذكرت وقرأ حزة والكسائي بإضافة مائة تسعين فلا تكون انظة مائة
بمخلافها على قراءة الجمهور فإنها مدونة

وإن قلت : الألف والمائة يضافان للواحد ؟

قلت : أضيف مائة هنا للجمع لأنه منزل منزلة الواحد لأن للياء والنون فيه
عوض عن لام سنة وهي واو أوهاء مع أن الأصل في العدد أن يضاف للجمع وقرأ
أبي ثعلبة سنة بإفراد سنة وإضافة مائة إليها .

(وَازْدَادُوا تِسْمًا) أى تسع سنين لبثا مضروبا فيه على آذانهم ثم بعثهم
الله لأهل زمانهم وهذا بيان لما أجهل في قوله وضربنا على آذانهم في الكهف
سنين عدداً .

وإن قلت : إذا كان هذا إخباراً من الله عز وجل فما وجه قوله : (قُلِ اللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى له علم ما غاب عن الخلق من
السموات والأرض وما فيهن وأحوالهن أو عنده غيبهن فهو عالم به ؟

قلت وجهه : أن المتنازعين لم يقولوا : إن مدة لبثهم ثلاث مائة سنين وتسع
بل منهم من قال : ثلثمائة، ومنهم من قال أقل وأجابهم الله بأنها ثلثمائة وتسع وأنه تعالى
أعلم مدكم بما لبثوا كما أنه اختص بعلم الغيب على الإطلاق وأن الحق ما قاله . وقد
قيل : إنه لما نزل : ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا قالت نصارى
نجران : أما ثلاث المائة فقد عرفناها ، وأما التسع فلا علم لنا بها فنزل قل الله أعلم
بما لبثوا الخ فلذلك غير الأسلوب إذ قال : وازدادوا تسعا ولم يقل وتسعا
وعلى الوجه قيل هذا فإنما غير الأسلوب تكثيراً أو تقييلاً بلفظ تسع منعوتاً بلفظ
الزيادة كأنه قال : ولبثوا مع ذلك أيضاً تسعا . أو قال لم يلَبِثُوا فوق ذلك إلا قليلاً
هو تسع .

وقيل : إن مدة لبثهم تسعمائة بحساب المعجم على سير الشمس وبه حسب أهل الكتاب كمنصاري نجران وثلثمائة وتسع بحساب العرب على سير القمر والتفاوت بين مائة سنة عجمية ومائة عربية ثلاث سنين فذلك تسع سنين والسدون في الآية عربية .

وإن قلت : فلم قال : قل الله أعلم بما لبثوا مع أنهم قد وافقوا ؟ قلت : لأنهم ولو وافقوا لكن لا يقين لهم ولأنهم لما ذكر لهم التسع أنكروها فقال : إن الله أعلم بالحساب فإنه أنزل القرآن على كيفية تعرفها للعرب وكان الحساب بزيادة التسع ولا معرفة لكم بوجه التفاوت بين الثلاث المائة التي علمتم وثلاث المائة والتسع التي لم تعلموا .

وقال قتادة : إن قوله : ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا من كلام أهل الكتاب فرد الله عليهم ؛ وله : قل الله أعلم بما لبثوا الخ . ويدل له ما في مصحف ابن مسعود : وقالوا لبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا .

وقيل : إنهم قالوا هذا باعتبار دخول النقية للكهف إلى مدة الاجتماع بالنبي ﷺ فرد الله عليهم بأنه لا علم لأحد بمدة دخولهم الكهف إلى وقتك هذا والصحيح أن ذلك إخبار من الله تعالى بمدة لبثهم إلى أن أيقظهم الله في زمانهم . (أبصر به) أي بالله . أبصر : فعل ماض على صورة الأمر مبني على فتح مقدر منع من ظهوره سكون صورة الأمر والهاء في محل جر بالباء وفي محل رفع على أنها فاعل لأبصر ودخلت عليه الهاء للتأكيد وإزالة صورة إسناد صورة فعل الأمر إلى اسم غيبة وذلك هو العلة في مثل أحسن بزيد مع زيادة أن فعل الأمر لا يراعى الظاهر وإنما صح كون الهاء فاعلا مع أنها ضمير نصب أو جر بواسطة دخول الباء وذلك ما كنت أقوله ، وهو الصواب إن شاء الله فاحفظه .

وقال الأخفش : للفاعل ضمير مستتر عائد إلى كل أحد على سبيل البدلية لا الشمول ولفظ الهاء مفعول به إما صريح على أن الهمزة للتعدي والباء صلة للتأكيد . وإما متيد بالجار المذكور على أن الهمزة للصيرورة فالجار للتعدي .
 (وَأَسْمِعْ) أى وأسمع به فحذف لدلالة الأول . والمعنى : عظم بصره وسمعه جدا كما يقال ما أبصر زيدا وما أسمع . وذلك تلويح إلى إبصاره الذى هو إدراك الأجسام وسمعه الذى هو إدراك الأصوات خارجان عن حد سمع الحادث وإبصاره لأشياء لا يشذ عنهما شيء ما وقد ورد مثل ما أفله فى حق الله وهو فى صحيح الربيع ابن حبيب وهو مجاز .

(مَا لَهُمْ) أى لأهل السموات والأرض (مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ) يقولى أمورهم (وَلَا يُنْزِرُ) أى الله (فِي حُكْمِهِ) أى فى قضائه . وقيل : فى غيبه (أَحَدًا) من أهل السموات والأرض لا يحمل لأحد منهم مداخل فى قضائه لأنه غنى عن الشريك ولأن غيره لا يتأهل لذلك .

وقرأ ابن عامر ويعقوب فى رواية قالون ولا يشرك بالمنةة للنعمية وإسكان الكاف ورفع أحد على نهى كل أحد عن الإشراك فى حكمه أى لا يدع أحد مشاركة .

وقرأ الحسن بالقاء المنةة الفوقية وإسكان الكاف على النهى ونصب أحد والخطاب لكل أحد على سبيل البدلية أو للنهى والمقصود سواه . والله أعلم .

قال بعضهم : حدثنا ابن أبى إسحاق البصرى عن عبد الرحمن بن مزاحم أنه قال : دخلت مسجد النبى ﷺ ونظرت فإذا أنا بحلقة عظيمة فنظرت فإذا أنا بابن عباس رضى الله عنه فجلست أمامه فقلت له : يا ابن عم رسول الله ﷺ مالك لا تحدثنا بقصة أهل الكهف والرقيم أين كانوا أو كيف كانت مسألتهم ؟ وما كان صفة الكلب ولونه ؟ وما اسمه ؟

فقال ابن عباس رضى الله عنه : يا عبد الله سأأتى عن أمر عظيم وحديث طريف . كان فى زمان بنى إسرائيل رجل يقال له : دقيوس ، وكان راعيا يرعى غنما له فلما كان ذات يوم استعرت عليه الشمس فأرى إلى بشر فى فلاة يريد أن يتقيل حولها ويسقى غنمه فأدلى دلو له إذ لاح له لوح من الذهب الأحمر وفيه أسطار مكتوبة بالعبرانية مأخذه وترك غنمه وسار إلى الكوفة فلم يجد فيها صفيرا ولا كهرا يحسن قراءته فسار إلى بيت المقدس فلم يبق فى بيت المقدس من يحسن قراءته إلا رجلا من بنى إسرائيل شيخا كبيرا أنحنى ظهره وسقط حاجباه على عينيه له من العمر ثلاثمائة سنة سمع باللوح فقال : على به فاستخرج عصا ففصب حواجه فلم يزل ينظر فيه وفى وجه دقيوس ويبكى . فقال : ما بك يا شيخ ؟ فقال : هذا اللوح يدل أنك تدعى الربوبية من دون الله وهذه الأسطار تدل على كنز من كنوز الأرض فيه من الأموال ما لا يحصى عدده إلا الله .

فقال له دقيوس : دلى عليه .

فقال : نعم إن أعطيتنى الميثاق والمهد أن لا تفدر بى ولا تتقانى وتجمانى وزبرك .

فأعطاه المهد والميثاق على ذلك وأوقفه على حربة قديمة فضرب فيها بالمول فانفتح باب المغارة .

فلما رأى دقيوس كثرة المال والسلاح غدر بالشيخ فضربه بالمول فقتله واشترى دقيوس الخيل والعبيد وجيش الجيوش والناس يقطايرون عليه رغبة لما عنده من الأموال حتى جيش جيوشا عظيمة .

ثم أخذ المال وسار بالجيوش يطلب موضعا يتخذ منه منزلا فكان يحول فى الأرض فأنتهى إلى رومة فبادر إليه ملكها بالجيوش فلم يزالوا يقاتلون حتى انتصف

للهار فهزم دقيوس ملك رومة وقتل رجاله ودخل المدينة فسبها وأخذ أهلها ودخل
الكنيسة العظمى التي كان بها صنم من الذهب الأحمر وعنه من لاقوت وعلى
رأسه ثلاثمائة وصيف يزبحون عنه الذباب ويمصعون عنه الفبار وكان أهل رومة
يسجدون له من دون الله فأخذ دقيوس ما في الكنيسة ما لا يحصى من الأموال
وأخذ أموال رومة .

ثم سار يطلب موصفا يسكنه حتى انتهى إلى موضع كثير الأشجار أرضه
بيضاء معتدلة فأمر أن تبني فيها مدينة وسماها أفسوس وجعل لها ثلاثة أسوار
وجعل فيها قصرأ من الرخام الأحمر ، له من الأبواب والطاقت عدد أيام السنة
وجعل فيه مجلسا وأقام في المجلس قبة من الذهب الأحمر وكوكبها بكواكب الدر
والياقوت والجوهر .

وانتخذ لنفسه سبع نعيمان من خيار قومه وألبسهم الحلى وجعلهم وزراءه وأمرهم
بالوقوف بين يديه ووضع الكراسي على يمين القبة وشمالها وأرسل إلى الملوك
وأقدم عليها وأحضر لهم الطعام والشراب وقال لهم : كلوا واشربوا ووضعت لهم
الصنم على سرير القبة البيضاء وأمرهم بالسجود له من دون الله سبحانه ثم أتوه يوما
فسجدوا له فقال : ارفعوا رؤوسكم ليس هذا وقت سجود ما الذي دهاكم ؟

فقالوا له : دهانا عساكر الفرس في ثلاثة آلاف فاصفروا لونه ووقع مغشيا عليه
وسقط التاج عن رأسه فطيموه بالطيب ورشوه بالمسك وقالوا : لا يهولك هذا .
ولما أفاق احتجب ثلاثة أيام في قصره فاجتمع للفتيان في ليلة عند أكبرهم سنا
وقد مر اسمه .

وقيل : إن أكبرهم سنا هو تلميذا اجتمعوا عنده وكان أفصحهم لسانا في
مجلس رخام وأحضر طعاما وشرابا فأكلوا وشربوا وناموا فخرج تلميذا إلى

وسط الدار فكبر ورفع رأسه إلى السماء فرآها مشتبكة بالنجوم وليس في وسط الدار إلا الحى القيوم .

فقال تملينا : يا ليت شعري من كوكب هذه الكواكب ، يا ليت شعري من خلق الليل والنهار والشمس والقمر ، يا ليت شعري من أمطر الأمطار وأنبت أوراق الأشجار ، يا ليت شعري من أرسل الريح وسخر البحر . اعلمى يا نفسى أن هذه خالقا خلقها وصانعا صنعها ومدبرا دبرها فبكي بكاء شديدا وخرت ساجدا لمن خلق السماء والأرض ودخل المسجد باكيا وأيقظ أصحابه وقالوا له : يا حبيبنا تملينا ما الذى يبكيك ؟

فقال لهم : إني تفكرت فى الذى كان من الملك لدقيوس حين اصفر لونه وسقط العاج عن رأسه من الفزع فلو كان إلها كما زعم ما نزع وما هذا شأن إله يُعبد ولكن يا أصحابي خرجت إلى وسط الدار فرأيت السماء مشتبكة بالنجوم فعلمت أن لها خالقا خلقها وصانعا صنعها ومدبرا دبرها بقدرته فهل بقدر دقيوس أن يخلق الليل والنهار والشمس والقمر ؟ ولكن يا أصحابي تعالوا نعبد الله الذى هو على العرش استوى .

فقالوا له : كيف السبيل إلى عبادة هذا الإله .

فقال لهم : تعالوا نقل لا إله إلا الله وحده لا شريك له وما جاءت به الأنبياء حق .

فقالوا بأجمعهم : لا إله إلا الله وحده لا شريك له .

فقال لهم تملينا : إذا جنَّ الليل نخرج إلى هذا الجبل الذى كان حولنا نعبد إلهنا فنسى ربنا أن يغفر لنا ما سلف من ذنوبنا .

فقالوا : نعم إلى ماذا نقيم على الكفر

فكانوا إذا جنَّ الليل خرجوا من منازلهم إلى ذلك الجبل فاشتغلوا فيه
بعبادة الله عز وجل إلى طلوع الفجر ورجعوا إلى منازلهم .
فأقاموا على ذلك مدة طويلة حتى نحت أجسامهم واصفرت ألوانهم وسارت
الدموع في خدودهم طرقات من كثرة بكائهم على ما مضى من كثرة عصيانهم
لربهم فكانوا يقومون الليل وإذا أقبل النهار يلبسون الحلى والحلل والتيجان
ويقومون بين يدي الملك .

فأقاموا على ذلك زمنا طويلا حتى اطلع عليهم رجل من أعوان الملك فلم
أنهم يعبدون الله عز وجل فانطلق من ساعته حتى دخل على الملك وخرَّ بين يديه
ساجدا، انهما الله . فقال له الملك : ارفع رأسك ليس هذا وقت ركوع ولا سجود
لذي جاء بك ؟

فقال له : وزراؤك كرهوا صهيبتك يا كلون رزقك وبتقلهون في نعمتك
ويعبدون إلها غيرك .

فهو إلىهم الملك رسوله فهادر لتلميذا رجل فقال : يا تلميذا اعلم أن الملك
علم أنكم تعبدون إله السماء وقد أرسل رسوله نحوكم فاثبتوا عند سؤال الملك .
ولما ورد عليهم رسول الملك قاموا وركبوا الخيل ولبسوا الحلى وتطيّبوا
بالطيب ولما دخلوا عليه وضع لهم للصنم على سرير من الذهب الأحمر وأمرهم
بالسجود وسجدوا لله رب العالمين وقالوا : ربنا إليك سجدنا وما عفدك طلبنا
يا إله السماء نجنا من عدونا وأغثنا بنيثك يا من لا يحول ولا يزول فظن دقيوس
أنهم سجدوا له وأنهم يبكون من خوفه . فقال للرجل الذي جاءه بخبرهم : ويحك
أنت نمام . فقال لبعض عبده : اضربوا عنقه فعجل الله بروحه إلى النار وأقاموا
يعبدون الله تعالى ويصومون النهار ويومنون الليل حتى اطلع عليهم دقيوس بنفسه .

وظن أنهم يعبدون إله السماء فكتم ذلك عليهم ولم يبدئه لأحد منهم وحضر له عهد يقوم فيه أربعين يوما يلها بها يذبحون الذبائح ويأمرسون الناس بالسجود للأصنام من دون رب العالمين ، وأمر الناس بالخروج إلى الصيد وأمر الجوابين بالامود على أبواب المدينة لئلا يخرج الفقية . وقال لهم : إن خرجوا لئلا أو نهرا ضربت أعناقكم وأعناق أهلكم حتى أرجع من عيدي فأحرقهم بالنار أو أذرى رمادهم على الجبال العالية تهوى بها الريح وسار إلى عيده فاجتمع الفقية إلى تملیخا في مجلس لهم وقد أدركه تعب العبادة فنامت عيده وأصحابه ينظرون وإذا به قد قام فزعا مرعوبا فقالوا له : ما الذي روعك يا حبيبنا يا تملیخا ؟

فقال لهم : إني رأيت في مدامي هذا شابين أمردين عليهما ثياب من نور وأردية من نور راكبين على فرسين لا يشبهان خيلا بأيديهما صواالج من الذهب وكورة من اللبضة البيضاء وهم يلعبون بها في المدينة فسمعت واحدا يقول : اضرب للكورة يا جبريل فضربها بالصالجة فطارت في الهواء وهما على آثارها فسمعت قائلا يقول : اضربها أنت يا ميكائيل فلم يزالا يضربانها حتى سارا بها إلى باب المدينة فانفتح الباب بقدره من يقول لأشياء : كن فيكون فخرجا قائلين : نخرج إلى الله رب العالمين فهذا يا أصحابي إلهام من الله كيف نخرج من هذه المدينة تعالوا نصنع صواالج وكورة .

فقالوا : لا نعرف ذلك .

فقال : ولا أنا ولكن أمثلها كما رأيت في المنام فجمعوا دنانير ودرام وساروا إلى صائع في المدينة فقالوا له : اصنع لنا صواالج وكورة من هذه الدنانير والدرام .

فقال لهم : لا أعرف ذلك يا وزراء الملك ولقد جازت على مائة وخمسون سنة ما سمعت أحدا في المدينة يقول للصواعج ولا الكورة فقال له تملينا : ولا نحن نعرفها ولكن أمثلها لك كما رأيت في مدامي فنلها له فقال لهم : إني أصنعها لكم فدفعوا إليه الدنانير والدرام . فقالوا له : متى نرجع إليك ؟

فقال لهم : إذا نامت الاميون فتعالوا إلى ندفعها إليكم .

فانصرف تملينا وأصحابه إلى منازلهم وكان تملينا كرم مشر فباعه بخمسة وثمانين درهما من الدرهم دقيوس وكان الدرهم مثل حافر البغل مكتوبا عليه بالبرانية لا إله إلا دقيوس فأخذها في كيس وأخذ زاده ومشى مع أصحابه وأتوا للصائع في الوقت الذي وعدم بعد أن لبسوا الخلى وجعلوا للتيجان على رؤوسهم وتطيبوا بالطيب وركبوا الخيل ثم وصلوا إلى الصائع فدفع لهم للصواعج والكورة ووضعها بين أيديهم في الأرض وجعلوا يضربونها بالصواعج وكان لها دوى عظيم فجعل الناس يتعجبون ويضحكون ويقولون : إن هذا اللعب ظريف ما رأينا مثله قط وأقبل البوابون والعبيد يتعجبون ويضحكون . وأنسام الله سبحانه ما أوصاهم دقيوس به . ولما انتهت إلى باب المدينة ضربها تملينا فخرجت إلى الباب فتقحه البوابون فردها أحد الفقية بالضرب إلى المدينة ثم ضربها تملينا فخرجت .

فقال الجليل جل جلاله لجبريل عليه السلام : اهبط إلى الكورة واحملها بريشة من جناحك فهبط إليها جبريل عليه السلام أسرع من طرف العين فحملها بريشة يستدرجها من أرض إلى أرض وهم على أثرها يضحكون ويضربها للفتية حتى بلغت خمسة وثلاثين ميلا في وقت قريب فنظر تملينا نحو المدينة فلم يرها ولا أحدا من أهلها فقال : يا أصحابي ما فعلت المدينة ؟

فقالوا له : لا علم عندنا الله أعلم ولا نعلم إلا ما علمنا .

فقال لهم : يا أصحابي اسمعوا مني فأنا أكبر منكم سنًا ، وإني عرفت الله قبلكم فأخلصوا قلوبكم إلى ما كان لله انزلوا على الخيل ، واتركوا للتعبان والإكليل ، والبسوا ثياب الصوف ، وتحزموا بالحبال ، وخذوا زادكم نهرب بديننا إلى إله السماء .

فقالوا له : كيف نطيق المشى حفاة ونحن أبناء الملوك تربينا على النعمة ولا نعرف المشى ؟

فقل لهم تملينا : يا أصحابي افعلوا ما أمرتكم به لصل إله السماء يفيثنا وينجيننا من عدونا .

قال : ففعلوا ما أمرهم فبينما هم يشون إذ براع برعى غما على ربوة له كلب عظيم مجترى ولما رآهم بادر إليهم ووضع لهم خده إلى الأرض وعيناه ناظرتان إلى السماء وبسط لهم ذراعيه وأخرج لهم لسانه وجعل يحرك ذنبه وعيناه تذرقان بالدموع . فقال الراعى : الله أكبر ما رأيته خضع لأحد إلا لهؤلاء وكان للكل قبل يعتر الفار من .

فقال الراعى : إن هؤلاء عند الله منزلة رفيعة فترك غنمه وسار إليهم فوقف لهم على قارعة الطريق وركز ما يتركى عليه فلما رآه تملينا قال : ما شاء الله كان لا قوة إلا بالله ولا معبود سواه لا إله إلا الله وحده لا شريك له .

فقال له : السلام عليك يا راعى .

قال له الراعى : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته أبن تريدون ؟ وما أظنكم إلا هاربين من الملك أنقرب بكم إلى الملك أردكم إليه فيطعمني ويسقيني وأكون عنده بالمنزلة الرفيعة .

فقال له : لا تفعل يا راعى بل نحن من وزراء الملك هربنا إلى إله السماء .
 فلما سمع الراعى ذلك رفع عينيه إلى السماء وقال : أشهد أن لا إله إلا الله
 وحده لا شريك له وما جات به الرسل حق يا أصحابى لى فى هذه البلاد مائة سنة
 أرى للغم والله ما سمعت أحدا يذكر الله بلسانه إلا أتم ولكن أين تريدون ؟
 فقالوا له : نريد الفروب إلى ربنا يديننا .

فقال لهم : أنا صاحبكم فى الله ولكن اسمعوا منى أنا أكبر منكم سدا وأنا
 عرفت الله قبلكم وليس فى هذه الأرض طريق أو شجرة إلا عرفتها وأتم غرباء
 أرجونى حتى أصرف الغنم إلى أربابها لئلا أتركها فأكلها الذئاب ويسأنى عنها
 علام الغيوب وأخذ زادى وأعود إليكم نهرب بديننا إلى إله السماء .
 فدل له تملينا : لاسبيل إلى مضيك معنا .

فقال له : لِمَ ذلك ؟

قال : خفنا أن تكون عدوا من أعداء الله تعالى تخبر بنا وتدل علينا
 فهدونا إلى الملك الكافر دقيوس فيقتلنا أو يردنا عن عبادة الله .
 فقال لهم : كيف يكون ذلك وأنا عرفت الله قبلكم فخذوا على عهد الله
 وميثاقه .

فقال له تملينا : اصرف الغنم إلى أربابها وعد إلينا ولا تدل علينا بحق
 إله السماء .

فاطاق بالغنم إلى أربابها وأخذ زاده سبعة أقراص من خبز للشهر وشيئا من
 الزبيب ورجع فلما التحق بالفقهة تقدم أمامهم وهم يتبعونه فبينما هم يسرون
 إذ نظر نحو المدينة وإذا بكلب الراعى يتبعهم . فقال تملينا له : انصرف عنا
 فما فى صحبتك خير .

قال : ولم ذلك ؟

قال : إن هذا الكلب يبيع فهدل الناس علينا .

فقال لهم : اتركوه يمضى معدا يحرسكم إذا نتم من حدودكم ومن السباع
والهوام ولا يصل إليكم أحد لا يحيى فارس إلا قتله .

فقالوا له : إلبدا .

فقال لهم : يا أصحابي إن هذا الكلب له معى مائة سنة إذا صليت بصلى معى
بصلاتي وإذا دعوت الله رأيت رافعا عينيه إلى السماء يدمو بدعائى وإذا بكيت
يبكى بكائى فتركوه يمضى معينا فوالله ما رأيت منه إلا الخير .

فقالوا له : لا ؟

فقال : ارجوه وأنا والله لا أفعل ذلك فطردوه بالحجارة .

فلما تكاثرت عليه الحجارة قعد على ذنبه ورفع عينيه إلى السماء فأنطق الله
لسانه فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وما جاءت به الرسل حق
يا أصحابي ما لكم ترجهوننى بالحجارة وأنا عرفت الله قبلكم لى مائة سنة أعهد
الله فتركونى معكم وهكذا قضى علام الغيوب .

فبادروا إليه وحلوه على أمدانهم بالدولة ويمسحون عن وجهه الغبار ويقبلونه
بين يديه ويقولون : مرحباً بمن أنطقه لنا علام الغيوب .

فبينما هم سائرون إذ لاح لهم ماء جارٍ وكرم مشر وأشجار عالية وهو عظيم
فقال لهم أحدهم - قيل فطاطيس - : مسنا السكل والجوع اقعـدوا تأكلوا من
الزاد ونشرب من هذا الماء ونسقط في هذا الكهف هربنا بديننا إلى إله السماء
ففعلوا ذلك وتوسدوا ونامت أعينهم وعلق الله أرواحهم في قناديل من نور تحت
العرش ووكل ملائكة تقلبهم ذات اليمين وذات الشمال .

فلما رجع دقيوس من عيده إلى المدينة سأل من تلاميذا وأصحابه فقالوا له :
صنعوا إيماناً ظريفاً خيلوا به على أعين الناس وهربوا بدينهم إلى إله السماء فأرسل
إلى المهدد واليهوابين وضرب أعناقهم وقال لأهل المدينة : اركبوا الخيل السباق
والنجب للرفاق وركبوا وخرجوا وايس فيهم من يقول : لا إله إلا الله لعنهم الله
فقاموا على البحث عنهم حتى وصلوا إلى باب الكهف فاجتمع الساساكر عند
باب الكهف .

فقال دقيوس لرجل من أعوانه : ادخل الكهف وانظر ما فعلوا وما فعل بهم
إلههم الذي هربوا إليه فلما دخل الرجل أى أعينهم يقظانة والملائكة تغطيهم
ذات اليمين وذات الشمال وكلهم باسط ذراعه بالوصيد فولى هارباً وقلبه ينفق
كالطائر في الهواء .

فقال له دقيوس : ما الذى دعاك ؟

فقال له : لو اطلعت عليهم لو ايت منهم فراراً ولملئت منهم رعباً . فدخل
عليهم فرآهم كذلك فولى فراراً وولى رعباً كذلك وهو يقول : يا أهل أنسوس
ما كنت أعذبهم بالذى عذبهم به إلههم الذى هربوا إليه فاولونى الحجارة فبنى
عليهم باب الكهف .

فلما تم البناء ناداهم بأعلى صوته : قولوا لإلهكم الذى هربتم إليه ينجيكم من
وراء هذا البناء الذى بنيت عليكم وسار إلى المدينة وقام فيها ما شاء الله فلما أراد
الله هلاكه زعم أن له فى السماء شريكاً فقال لقومه : إني أريد أن أمضى الذى فى
السماء وأكلمه ويكلمنى تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً فجيش جيشاً عظيماً وسار
إلى الجبل وقال لأمله : امكثوا حتى أكلم شريكى على هذا الجبل تعالى الله عن
ذلك فلما استوى على الجبل أخرج الله إليه جراداً فلما رآه قال : هل رأيتم قط مثل

هذا الجراد الذي أرسل إلى شريكى نترام من جوانبه حق استوى عليه فأكله.
ثم أرسل الله سبحانه عيسى بن مريم عليه السلام فأمن به أهل المدينة وكان
باب المدينة مكتوباً عليه لا إله غير دقيوس فمجاه وكتب في موضعه لا إله إلا الله
وحده لا شريك له وأن عيسى روح الله فاستخلف عيسى على المدينة ملكاً مؤمناً
ليتقضى بين الناس بالحق .

ولما أراد الله إخراج أهل الكهف آية أرسل إليهم إسماعيل فبصر يده على
أجسامهم فأول من استيقظ تمليحاً فنفص للتراب من رأسه واستيقظوا بعده . وقيل :
لما استيقظ وجد نفسه عطشان فسار إلى باب الكهف وإذا بالحجارة لما جاز عليها
من اللسنين تهدمت وسار إلى العين يشرب فوجدتها قد غارت فقال : ما شاء الله
أين الماء الجارى هنا شربنا منه بالأمس والتفت إلى الكلب فظن أنه نائم فجعل
يحرك هينيه ورجع إلى أصحابه وأيقظهم بأسمائهم وأسماء آبائهم وأسماء أمهاتهم
فاستيقظوا كلهم بقدرة الله عز وجل . فقال لهم : كم لبثتم في كهنكم هذا ؟ قالوا :
لبثنا يوماً أو بعض يوم وقال لهم : من بنى هذا البنيان الذى تهدم وما فعل الماء
الجارى والشجر والكرم ؟ قالوا : لا علم لنا ربكم أعلم بما لبثتم فابعثوا أحداً
بورقةكم هذه إلى المدينة فليمنظر أيها أركى طعاماً فليأتكم برزق منه وليقلص
ولا يشعرون بكم أحداً فأخذ تمليحاً الدرهم وقال للراعى : خذ هذه الدراهم واذهب
بها إلى المدينة واشتر لنا خبزاً وزيتوناً أو زيبياً وارجع إلينا فقال له الراعى : أنت
تربيت في المدينة وأنت عارف بها وبأسواقها وأنا راع لا أعرف فيها شيئاً خذ
عصاى فاذهب أنت إلى المدينة فقال : نعم فلبس ثياب الراعى وأخذ العصا بيده
وودع أصحابه ولما خرج من الكهف تغيرت عليه الأرض ولم يعرف الطرقات
وتحير وظن أنه نائم ونظر إلى السماء وبكى بكاء شديداً وقال : يا غياث أغثنى

بفيثك يا من لا يحول ولا يزول فبينما هو يدعو الله فإذا هو براع نقي من بني
 إسرائيل لا نبات بما رضىه فقال في نفسه : هذا الراعى ما أوقفه هنا إلا دقيوس
 فقال : السلام عليك يا راعى فقال له : وعليك السلام ورحمة الله . فقال تلميذا :
 لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم . فقال الراعى : نعم لا حول ولا قوة إلا بالله
 العلى العظيم . فقال تلميذا : يا راعى بحق من تعبد إلا أعلمتنى هل رجع دقيوس
 من عيده أم لا ؟ فقال : أنا ولدت في هذه المدينة وفيها تربيت ما سمعت قط من
 يقول دقيوس ولا أظن هذا إلا من أسماء الجن فنعوذ بالله من الشيطان الرجيم
 فقال تلميذا : إن كان الحق ما تقول فدلى على المدينة . فقال له : أى مدينة تريد ؟
 فقال : أفسوس فقال له : أمامك فسار تلميذا حتى وصل إلى بابها فإذا مكتوب
 عليه لا إله إلا الله وحده لا شريك له وإن عيسى روح الله فقال تلميذا : يا ليت
 شعري أنا نائم أم يقظان من كتب هذا بباب المدينة وبالأمس كان مكتوبا عليه
 لا إله غير دقيوس فاجعل يتفكر في نفسه وإذا بفتى من بني إسرائيل دخل المدينة
 فقال له : يا فتى قف فوقف فقال له : بحق من تعبد إلا ما أخبرتنى هل رجع
 دقيوس من عيده أم لا . فقال له : في هذه المدينة ولدت وفيها تربيت وفيها قرأت
 للتوراة والإنجيل والله ما سمعت أحدا يذكر دقيوس . فقال له : إن كان الحق
 ما تقول فدلى على سوق الخبازين فسار به إلى السوق فإذا هو سوق من رخام
 مشبك بالحريز وعلى الخبازين الثياب الحسنة وعمائم متطيين بأيديهم سراوحي
 وعلى تلك الألواح الخبز وعلى الخبز مذاجل الديباج فقال لفتى منهم : السلام عليك
 يا خباز فقال له : وعليك السلام ورحمة الله تعالى وبركاته فدل تلميذا : أشهد أن
 لا إله إلا الله فقال الخباز : نعم أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن
 عيسى روح الله ورسوله . فقال له تلميذا : سألتك بالله العظيم انظر في وجهي هل

كنت نائما أو يقظان فقال: كيف تكون نائما وأنت تكلمني وأكلمك. فقال له تملينا:
 إن كان الحق ما تقول فما الذي في يدي فقال الخباز: إن بهديك درهمين صحيحين.
 فقال تملينا: إن كنت يقظان فخذ هذين الدرهمين وأعطني ما أتزود به أنا
 وأصحابي تركتهم جياعا عطاشا فوضع الدرهمين في يد الخباز فأنكرها الخباز
 وقال: يا فتى للصدق أمانة والكذب خيانة إن كنت أصبت كنزا من كنوز
 الأرض فاذهب به إلى الملك وأعطه منه خمسة كما أمر به رسول الله عيسى بن مريم
 عليه السلام وينزل الله البركة في الباقي ولا تحرم الكثير بالتقليل واعلم أن إله السماء
 لا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء فقال له تملينا: وحق إله السماء
 ما أصبت كنزا وهذه الدراهم إنما هي من ثمن كرم بعته بالأمس في هذه المدينة
 سألتك بالله العظيم أرجع دقيوس من عهده أم لا؟ فقال له الخباز: والله ما سمعت
 أحدا يذكر دقيوس إلا أنت ولا أظنه إلا من أسماء الجن وأنكر الناس
 الدرهمين ووصل الخبر إلى الملك وقال الملك: أين صاحبهما فجئ. بتملينا إليه
 فقال له: إن أصبت كنزا فأعطني منه الخمس الذي هو حق الله تعالى كما أمر به
 عيسى بن مريم عليه السلام فقال له تملينا: أأست بالكافر دقيوس وحق إله السماء
 ما أصبت كنزا وإنما الدرهمان من ثمن كرم بعته بالأمس وخرجت أنا وأصحابي
 هاربين بديننا إلى إله السماء وخليقتك في عبيدك يا عدو الله أأست وزيرك تملينا فقال
 له الملك: وكان شبيها بدقيوس: أنا مؤمن ولست بدقيوس لا تخاف بالله كان
 يا فتى خرجت من هذه المدينة؟ فقال له: بالأمس فقال: هل تركت فيها دارا
 وأولادا فقال: نعم ولى في الدار علامات فقال له: ما علاماتك؟ قال: فيها
 مجلس من الرخام وعلى بابها سرية من الرخام الأبيض ولى تحنها كنز من الدراهم
 فقال له الملك: إن كان الحق ما تقول فأرنا دارك فقال له: سر أنت ومن معك

من أهل المدينة فسار تملیخا والافان خلفه كالجراد المنقشر فأنكر الطريق وتغيرت عليه وتحير ونظر نظرة إلى السماء وقال يا غياث المستغيثين سألک باسمک العظيم أن تبعث لی رجلا من جبرانی یجمع بینی وبين داری فإنی لا أعرفها ولا تنضحني علی رؤوس الخلائق یا من لا یخلف الیعد فلم یزل یدعو والملائكة یؤمنون علی دعائه فأمر الله جبریل أن یدبط لعبدی تملیخا فی صفة رجل من جبراته فنزل فقال: الله أكبر هذا جاری فلان دانی علی داری فدله علیها فقال: الله أكبر هذه داری وحق إله السماء فحمد الله وأثنی علیه وصعد جبریل إلی السماء ودنا تملیخا من الباب فقرع الباب فأجابه شیخ کبیر علیه جهة صوف قد انحنى ظهره من الکبر فقال له: السلام علیک یا شیخ ما الذی أدخلک داری؟ فقال له الشیخ: وحق إله السماء ما هذه الدار إلا داری ورثتها عن أبی وأبی عن جدی فقال له تملیخا: کذبت یا شیخ الدار داری وأنا بنيتها ولی فیها علامات فقال له: ما علامتک؟ فقال: إن فیها مجلسا من الرخام الأحمر وفی بابه سارية من الرخام الأسود وتحت السارية لوح من الرخام الأبيض وتحت دهايز من الفضة البیضاء ولما سمع الشیخ الأمانة قال لأمله: ناویفی الکتاب الذی فی التابوت فأخرجت إلیه الکتاب وفیه سطور مکتوبة بالذهب الأحمر فیه صفة أهل الکهف وقصتهم فلم یزل للشیخ ینظر فی الکتاب ویبظر فی وجه تملیخا وعیماه قد ف بالدموع فلم یزل یقرأ ویبکی حتی بلغت دموعه الأرض فقال له تملیخا: ما یبکیک شیخ؟ فقال الشیخ: أنت تملیخا؟ فقال له: نعم. فقال له: أنت والله جدی وأکن ما فعل أصحابک المؤمنون؟ فقال: ترکتهم فی الکهف حیاء عطاءشا فبادر إلیه الشیخ وعانقه وقبله بین عینیہ وضمه إلی صدره وهو یبکی فقال الشیخ: أیها الملائكة

ترجل من جوارك هذه آية بعثها الله إلينا لم نسمع مثلها في الأولين هذا جدى
وهو تلميذا أحد النبية الذين قبض الله أرواحهم وعلقت في قناديل من نور تحت
ساق العرش وهؤلاء الذين أنطق الله إليهم الكلب بالحق والإيمان وهؤلاء
الذين هربوا بدينهم لإله السماء في زمان دقيوس وقد رد الله أرواحهم في
أجسادهم وبعثهم إلينا آية فلما سمع الملك ذلك ترجل عن جواده وترجل الوزراء
كلهم وبادر الملك إلهه وطائفة وضمه إلى صدره وفبّله بين عينيه وأقبل الناس كلهم
يسلمون عليه ومن كان على غير طهارة تطهر ومن كان على غير وضوء توضأ فلم
يزالوا يسلمون عليه ويبكون حتى سلم عليه كل من كان في المدينة وقال له الشيخ :
يا تلميذا كم لك من خروجك من هذه المدينة؟ فقال له : يوم أو بعض يوم فقال له :
لك والله ثلاثمائة سنة وتسع ثم قال له الشيخ : اجمع بيننا وبين أصحابك المؤمنين فمسي
أن يدعوا لنا فخرج تلميذا والملك يتبعه والناس من وراء الملك ولما وصلوا إلى
باب الكهف قال تلميذا : قفوا مكانكم فإن أصحابي يظنون أن الملك دقيوس حى
فيخرجون فيأني أدخل عليهم وأبشرهم بعيسى بن مريم عليه السلام وهلاك الكافر
دقيوس فتطمئن قلوبهم فيخرجون إليهم فوقفوا ودخل تلميذا على أصحابه فقال :
للسلام عليكم .

فقالوا له : وعليك السلام يا حبيبنا أبطأت عنا وروعتنا .

فقال لهم : كم لبثتم في كهفكم؟

قالوا : لبثنا يوما أو بعض يوم .

قال : لبثتم والله ثلاثمائة سنة وتسع وقد مات الكافر دقيوس وبعث الله

عيسى بن مريم عليه السلام بعده وآمن أهل المدينة بإله السماء وهؤلاء إخوانكم

المؤمنون يريدون أن تخرجوا إليهم وتدعوا لهم أن لا يعذبهم الله بشيء من عذابه
أتريدون الخروج ؟

فقالوا له : يا تلميذا أشر لنا برأيك الجميل .

فقال : أنسمعون مني إن قلت لكم شيئاً ؟

فقالوا : نعم لولا أنت ما عرفنا الله عز وجل .

فقال لهم : إني خشيت أن تخرجوا إليهم فيقول بعضهم لبعض : هؤلاء النبية

ويشبهون إليكم بالأصابع ، وهؤلاء المؤمنون ، وهؤلاء الذين هربوا بدينهم ، وهؤلاء

الذين أنطق الله لهم الكلب ، وهؤلاء الذين قبض الله أرواحهم فعلقت في قفاديل

من نور أي أنامهم ، وهؤلاء الذين أقاموا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا

فإذا سمعتم ذلك كله أدرككم العجب فإذا عجبتم بأنفسكم أحبط الله أعمالكم فهاى

شيء تدعون الله عز وجل الذى يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور ؟

فقالوا له : صدقت والله يا حبيبنا يا تلميذا فما ترى من رأى ؟

فقال لهم : يختار الله ما لا نختار لأنفسنا .

فقالوا له : يا حبيبنا ادع الله لنا أن يميتنا سرا كما عبدناه سرا ويدخلنا الجنة

سرا وهو القادر على ما يشاء . فسجدوا لله تعالى يدعون الله ويبكون والملائكة

يؤمنون على دعائهم حتى قبل الله دعاءهم وقبض أرواحهم أي أنامهم بقدرته لما

طال الحال على الملك أراد الدخول عليهم فخرجت عليهم من الكهف ريح

عاصف ففرقتهم .

وذكر في عرئس القرآن أن أصحاب الكهف بين عيسى ومحمد صلى الله

عليهما وسلم وأن قوما من أحبار اليهود قالوا لعمر : نسألك عن خصال إن

أخبرتبا علمنا أن الإسلام حق وأن محمدا نبي .

٧
فقال : سلوا .

فقالوا : ما أقفال السموات ومفاتيحها ، وقبر مشى ، ومغذر قومه ليس من
للتقلين ، وخمسة أحياء في الأرض لم يكونوا في الأرحام ، وما يقول الديك والنرس
والضفدع والحمار والتمبر ؟

فكس عمر رأسه فقال : لا عيب بعمر إذ سئل عما لا يعلم أن يقول لا أعلم .
فوثبوا فقالوا : نشهد أن الإسلام باطل ومحمد غير نبي .

فقال سلمان : فقروا قليلا وتوجه إلى علي : أنت لكل معضلة أغث

الإسلام .

قال : وما ذاك ؟ فأخبره فأقبل يرفل في بردة رسول الله ﷺ فاعتنقه عمر

فقال : أنت لكل معضلة وشدة .

فقال علي لليهود : سلوا فإن النبي ﷺ علمني ألف باب من العلم ما أخبركم

بشرط أن تؤمنوا .

فقالوا : نعم فله لوه عن ذلك فقال : أقفال السموات الشرك لأن العبد لا يقبل

عنه معه عمل ومفاتيحها لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ ، والقبر المائى

حوت يونس مشى به سبعة أبحر ، ومغذر قومه من غير اثنين نملة سليمان

قالت : يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم ، والخمسة الذين لم يكونوا في الرحم :

آدم وحواء وناقصة صالح وكبش وإسماعيل وعصى موسى عليهم السلام . ويقول

الدراج في صياحه : الرحمن على العرش استوى ، والديك : اذكروا الله يا غافلين

والنرس : انصر عبادك المؤمنين على الكافرين ، والحمار : امن الله العشار ،

والضفدع : سبحان ربى المعبود المسبح في لجج البحار ، والتمبر : اللهم العن مبغض

محمد وآل محمد .

وقال ائتمان : نشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله .

وقال الثالث : بتيت لي خصلة هي قوم ماتوا ثلاثمائة سنة وتسموا ثم

أحياءهم الله

فقال عليّ : هم أصحاب الكهف وقد أنزل الله تعالى قرآنا فيهم فإن شئت

قرأتها عليك .

وقال : ما أكثر ما سمعت قرآنكم إن كنت عالما بهم فأخبرني عن أسمائهم

وأسماء آبائهم ومدينتهم ومملكتهم وكنيتهم وجبلهم وكنفهم وأحوالهم .

فقال : حدثني رسول الله ﷺ أنه كان بأرض رومة مدينة يقال لها :

أنسوس ويقال لها في الإسلام : طرسوس ملكها صالح فمات وانتشر أمرهم

فسمع بهم ملك من ملوك فارس يقال له : دقيانوس جبار كافر فأقبل بعسكره

حتى اتخذها دار مملكة وبني فيها قصرا .

نقال : صفة لي .

قال : فرسخ طولاً وفرسخ عرضاً من الرخام فيه أربعة آلاف أسطوانة

من الذهب وألف قنديل من الذهب بسلاسل فضة وسرير طوله ثمانون ذراعاً

وعرضه أربعون مرصع بالجوهر وعن يمين السرير ثمانون كرسيًا من الذهب

يجلس عليها بطارقة وعن شماله مثلها يجلس عليها قضاته وهرافقه ويجلس على

السرير ويضع للتاج على رأسه .

قال اليهودي : ثم كان تاجه ؟

قال : من الذهب له سبعة أركان على كل ركن لؤلؤة تضيء كما يضيء المصباح

في الليلة الظلماء واتخذ خمسين غلاماً من أبناء البطارقة فمنطقهم بمناطق الديباج

الأحمر ولهم مراويلات من النز الأحمر وتوجهم ودمجهم وأطاعم أعمدة الذهب

وأقامهم على رأسه واصطنع سعة غله أن من أولاد البطارقة فاتخذهم وزراء فما يقطع
أمراً دونهم وأقام ثلاثة عن يمينه وثلاثة عن يساره .

فقال : أخبرني عن الثلاثة عن يمينه والثلاثة عن يساره فأخبره كما صرف
الآية . وإذا جلس في صحن داره واجتمع الناس عنده دخل ثلاثة أعلامه في يدي
أحدهم جام من الذهب مملوء مسكاً وفي يد الآخر جام من الفضة مملوء من ماء الورد
وعلى يد الثالث طائر فيقع في جام الورد فيتمرغ فيه فيحمل ما في الجام بريشه ثم
يصيح به الثالث ثلاث مرات فيطير فينع في جام المسك فيتمرغ فيه فيحمل ما فيه
فيطير فيقع على تاج الملك فينفض ريشه عليه فمكث الملك كذلك ثلاثين سنة
من غير أن يصيبه صداع ولا وجع ولا حمى ولا آفة ولا فاجأه فاعجب بنفسه
وماله فطنى وتجرى وادعى الربوبية ودعا وجوه قومه . فن أجابه أعطاه وخلع عليه
ومن لم يقابله قتله وأقام يعبد من دون الله وبينما هو على سريرته والتاج على رأسه
جاءه بعض بطارقه فأخبره أن عساكر الفرس غشيت فاعتم حتى سقط عن السرير
وسقط التاج عن رأسه ففكر تمليحاً أن دقيروس لو كان إلهاً لما حزن ولما كان
ينام وبقفوط وكان النقية الستة يلجئون كل يوم عند أحدهم وكان يوم تمليحاً
فأكلوا وشربوا إلا تمليحاً فقالوا : مالك ؟

فقال : يا إخوتي وقع في قلبي ما منع عن ذلك وعن النوم .

قالوا : ما هو ؟

قال : تفكرت من رفع السماء سقماً محفوظاً بلا علاقة ولا دعامة وأجرى
شمسها وقمرها وزينها بالنجوم وبسط الأرض وربطها بالجمال ومن أخرجني من
البطن جنيماً وغذاني ورباني فعميت أن فاعل ذلك غير دقيروس .

فقبلوا رجليه وقالوا : يا تمليحاً قد وقع في تلو بنا ما وقع في قلبك فأمر علمنا .

فقال : يا إخوتي ما أجد حيلة إلا الهرب إلى ملك السماء والأرض .
فقالوا : نعم . فباع ثمرا من جفان بثلاثة دراهم فصرّما وركبوا خيالهم ولما
صاروا إلى ثلاثة أميال من المدينة قال لهم : يا إخوتاه ذهب ملك الدنيا فامشوا
على أرجلكم لعل الله يجهل لكم مخرجاً فتركوا خيالهم ومشوا سبعة فراسخ
فكانت أرجلهم تقطر دماً لأنهم لا يعقادون ذلك فاستقم لهم راع فقالوا : يا راعي
أعندك شربة من ماء وابن ؟

فقال : عندي ما تحبون ولكني أرى وجوهكم وجوه الملوك وما أظنكم
إلا هربتم فأخبروني بقصةكم فقالوا : دخلنا في دين لا يحل فيه الكذب فينجينا
الصدق فخيروه فقبل أرجلهم وقال : وقع في قلبي ما وقع في قلوبكم فقفوا أرد
الغنم لأعلمها فوقفوا لعله يردّها لأعلمها فردّها فرجع يسعى وتبعهم كلبه .

قال اليهودي : ما كان لون الكلب ؟

قل : حدثني حبيبي رسول الله ﷺ أنه أبقى بسواد وأن اسمه قطمير .
فمظروا إلى الكلب فقال بعضهم : نخاف أن يفضحنا بنباحه فطردوه
بالحجارة فأقعى وقال : يا قوم لم تطردوني وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده
لا شريك له دعوني أحرسكم من عدوكم وأتقرب إلى الله بذلك فتركوه ومضوا
وصعد الراعي جبلاً وانطأ بهم على كهف .

فقال اليهودي : ما اسم الجبل ؟

قال : سعلوس ، واسم الكهف : الكثير . وقيل : حرم وإذا بفناء الكهف
أشجار متمرة وعين ماء مأكلوا من الثمار وشربوا من الماء وجنّهم الليل فأووا
إلى الكهف وربض الكلب على باب الكهف ومد يده عليه وأمر ملك الموت

بقبض أرواحهم و وكل بكل واحد ملكين يملكانه من ذات اليمين إلى ذات الشمال
ومن ذات الشمال إلى ذات اليمين .

وذلك الهروب كان ودقيوس في عيده ولما رجع من عيده سأل عن الفتية
فقال : اتخذوا إلها غيرك وهربوا منكم فركب في ثمانين ألف فارس يقفون أثرهم
حتى وقف عليهم في الفار فقال لأصحابه : لو أردت أن أعذبهم ما عذبهم بأكثر
مما عذبوا به أنفسهم فأتوني بالهنائين فردم عليهم باب الكهف بالخصاص
والحجارة وقل لأصحابه : قولوا لهم أن يقولوا لإلههم الذي في السماء أن يخرجهم
إن كانوا عاقلين ورد الله أرواحهم على تمام ثلاثمائة وتسع وقد بقي للشمس قليل
أن تغيب فقالوا : لقد غفلنا في هذه الليلة عن عبادة الله قوموا إلى الماء فإن
اليمين غارت والأحجار تهبست فأرادوا الطعام بالورق من المدينة .

فقال تلميذا : لا يأتيكم به غري فأبدل ثيابه بثياب الراعي وأخذ عمى
الراعي في يده وأنكر الطرق ووجد بيباب المدينة : لا إله إلا الله عيسى روح
الله نطق ينظر ويمسح عينيه ويقول : أراني نائما ودخل المدينة ومضى بأفوام يقرأون
الإنجيل فاستقبله أفوام لا يعرفهم ودخل السوق فقال لخباز : ما اسم مدينتكم ؟

فقال : أفسوس .

قال : ما اسم ملككم ؟

قال : عبد الرحمن .

قال : إن صدقت نفي أمري عجب ادفع لي بهذه الدراهم طمأنا فنجب

الخباز منها .

قال اليهودي : يا بعلى كم وزن كل منها ؟

قال : حدثني حميد بن محمد رضي الله عنه أن وزن كل درهم منها عشرة دراهم وثلاثا

درهم .

فقال الخباز : أصبت كنزا فأعطينا نصفه وإلا ذهبت بك إلى الملك .

فقال : ما أصبت كنزا إنما ذلك من ثمن تمر بثلاثة دراهم منذ ثلاثة

أيام وقد خرجت من هذه المدينة وأهلها يمدون دقيانوس الملك .

فغضب الخباز وقال : ألا ترضى أنك أصبت كنزا ولا تعطنا بمضه حتى تذكر

رجلا جبارا يدعى الربوبية قد مات منذ ثلاث مائة سنة أن يخرج بي فإليه واجتمع

الناس عليه فأتى به إلى الملك وكان عادلا فقال : ماله ؟

قال : أصاب كنزا .

فقال الملك : لا تخف فإن نبينا عيسى عليه السلام أمرنا أن لا نأخذ من

الكنوز إلا خمسا فادفع إلينا خمس هذا الكنز وامن سالما

فقال : أيها الملك تثبت في أمري ما أصبت كنزا وأنا من أهل هذه

المدينة .

قال : أنت من أهلها ؟

قال : نعم .

قال : أتعرف فيها أحدا ؟

قال : نعم .

قال : سم فسمي له نحوا من ألف رجل فلم يعرفوا منهم رجلا واحدا .

قلوا : يا هذا ما نعرف هذه الأسماء وليست أسماء أهل زماننا هل لك في هذه

المدينة دار ؟

قال : نعم أيها الملك ابعث معي فبعث معه فذهب والناس معه حتى أتى بهم إلى أرفع دار في المدينة فقال : هذه داري فترع للباب فخرج شيخ هرم استرخى حاجباه عن الكبر فزعا سرعوبا وقال : ما لكم ؟

فقال رسول الملك : إن هذا الفتى يزعم أن هذه الدار داره فغضب الشيخ وللتفت إلى تلميذا وقال : ما اسمك ؟

قال : اسمي تلميذا بن فسطين .

قال : أعد عليّ فأعاد عليه فانكب على رجليه ويديه يقبلهن وقال : هذا جدي ورب المسيح وهو أحد الفتيّة الذين هربوا من دقيانوس الملك إلى ملك السموات والأرض واقد أخبرنا عيسى بهصتهم وأنهم سويحيون .

فانتهى إلى ذلك الملك فركب وحضر فنزل وحمل تلميذا على عاتقه وجعل الناس يقبلون يديه ورجليه وقالوا : ما ذل أصحابك ؟

فأخبر أنهم في الكهف وكانت المدينة قد وليها رجلان : مسلم وكافر نصراني فركبا في أصحابهما فلما صارا قريبا من الكهف قال لهم : يا قوم إني أخاف أن يحبس أصحابي وقع حوافر الخيل وصلاصة اللجج والسلاح فيظنوا أن دقيانوس قد غشيهم قفوا قليلا حتى أدخل عليهم فأخبرهم فوقفوا ودخل فاعةنقوه وقالوا : الحمد لله الذي نجاك من دقيانوس .

فقال : دعوني من دقيانوس كم لبثتم ؟

قالوا : لبثنا يوما أو بعض يوم .

قال : بل لبثتم ثلاثمائة وتسما وقد مات دقيانوس ، وانقرض قرن بعد قرن ،

وآمن أهل المدينة وقد جاءوكم .

فقالوا : تلميذا أتريد أن تصيرنا فتنّة للعالمين .

قال : فما تريدون ؟

قالوا : ترفع يدك وترفع أيدينا فرفعوا . وقالوا : انهم يحق ما أوتينا من
المعائب في أنفسنا إلا ما قبضت أرواحنا ولم يطع علينا أحد فأمر الله ملك الموت
بقبض أرواحهم يعني روح النية ، وطمس باب الكهف فقبل الملك كان يطوفان
حول الكهف سبعة أيام لا يجدان بابا ولا منفذا ولا مسلكا فأيقنا بصنع الله
الكريم ، وأن حالهم عبرة أرانا الله إياها .

قال على : هذا ما كان من قصتهم يا يهودى سألتك بالله العظيم أيوافق ما في
تورانيكم ؟

قل : ما زدت حرفا ولا نقصت حرفا يا أبا الحسن لا تسمنى يهوديا فانا أشهد
أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ﷺ ، وأنت عالم هذه الأمة .

وعن عبيد بن عمير : كان أصحاب الكهف نقيانا ، طوقين مسورين ذوى
ذوائب وكان معهم كلب صيدهم فخرجوا في عيد لهم عظيم في زى ومركب ،
وأخرجوا آلهتهم معهم . وقذف الله تعالى في قلوبهم الإيمان وكان أحدهم وزير
الملك فآمنوا وأخفى كل واحد منهم إيمانهم فجلس واحد منهم تحت شجرة فجاهه
آخر ثم جاءوا واحدا بعد واحد . فقال بعضهم لبعض : ما جمعكم ؟ وقال آخرون :
بل ما جمعكم ؟ ثم قالوا : ليخرج كل فتية فبخلوا ثم بفشى كل منكما إلى صاحبه
أمره فترافقا . ثم تكلم فذكر كل منهما أمره لصاحبه فأقبلا مستبشرين
إلى صاحبهما فقلا : قد اتفقنا على أمر واحد فإذا هم جميعا على الإيمان وإذا الكهف
من الجبل قريب نقل بعضهم : « فأروا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمة
وبهيكم من أمركم صرفقا » الآية . فدخلوه بكلهم فناموا ثلاث مائة سنة
وتسعا ففقدهم قومهم فطلبهم فأعنى الله عليهم آثارهم وكنهم فلم يقدروا فكتبوا

أسماءهم وأنسابهم في لوح وأنهم فتقدّموا شهر كذا سنة كذا في مملكة فلان
ووضعوا اللوح في خزانة الملك وقالوا : قد يكون لهم شأن .

وعن جعفر الباقر كان : أصحاب الكهف ضيافة .

وعن وهب بن منبه : جاء حوارى من أصحاب عيسى عليه السلام إلى مدينة
أصحاب الكهف فأراه أن يدخلها فقبل له : إن هلى بابها صنما لا يدخلها أحد إلا
سجد له فذكره أن يدخلها فأتى حماما قريبا منها فكان يعمل لصاحبه بالأجره
فرأى صاحبه البركة فأخبره بأمر الله وتبته فتية من أهل المدينة فجعل يخبرهم خبر
السماء والأرض وخبر الآخرة حتى آمنوا به وصدقوه وكانوا على هيئته واشترط
على صاحب الحمام أنه لا يعمل في الليل بل يصلى وأتى ابن الملك باصراة فدخل الحمام
فغيره الحوارى وقال : أنت ابن الملك وتدخل الحمام بهذه المرأة فاستحي فذهب
ورجع مرة أخرى وقال له مثل ذلك نفسه ونهره ولم يلتفت إليه حتى دخل معاً
فأتا بقالوا : إن صاحب الحمام قتل ابنك فالتبس فلم يقدر عليه فسأل عن صاحبه
فدخل له الفتية فالتبسهم وخرجوا من المدينة فروا بصاحب لهم في زرع وهو هلى
إيمانهم فذكروا لهم أنهم التمسوا فانطلق معهم كلب حتى آواهم الليل إلى
الكهف فدخلوه فقالوا : نبئت فيه الآلية فنضرب الله تعالى على آذانهم فخرج
الملك وأصحابه يتبعونهم حتى وصلوا إلى الكهف فكل من أراد الدخول رعب
فلم يطق قتال قائل : أأست لو قدرت عليهم قتلهم ؟

قال : بلا .

قال : فابن عليهم الكهف واتركهم فيه فيموتوا عطشاً وجوعاً فقبل ذلك ثم
إن راعيا أدركه المطر عند الكهف فقال : لو فتحت وأدخلت غنمى فيه من المطر
فعالجه حتى فتحه ورد الله سبحانه وتعالى أرواحهم من الغداة حين أصبحوا .

وذكر ابن إسحاق أنه لما عظمت خطايا أهل الإنجيل طفت الملوك وعبدوا الأصنام وذبحوا لها وفيهم بقايا على دين المسيح ممتسكين بعبادة الله وتوحيده تعالى وكان من ملوك الروم ملك يسمى دقيانوس عبد الأصنام وذبح لها وقتل من خالفه وينزل في قرى الروم فلا يترك في قرية نزلاً واحداً إلا فتقه في دينه حتى يعبد الأصنام أو يقتله .

ونزل أفسوس واستخفى منه أهل الإيمان وهربوا في كل جهة فأخذ شرطاً من الكفار يتبعونهم فيحضرونهم إلى دقيانوس يخبرهم بين الشرك والقتل فمنهم من تبعه على عبادة الأصنام ومنهم من ينقل ويقطع ويحمل قطعه على سور المدينة وأبوابها فقام ثمانية نفر واشتغلوا بالصوم والصلاة والصدقة والتسبيح والادعاء وكانوا من أشرف الروم وبكوا وتضرعوا إلى الله عز وجل وجعلوا يقولون : ربنا رب السموات والأرض ان ندعوا من دونه إلهاً قد قلنا إذا شططا اكشف عن عبادك المؤمنين هذه الفتنة .

فدخل عليهم الشرط سجداً باكين متضرعين إلى الله عز وجل فقالوا : ما خلقكم عن أمر الله ؟ فأخبروا الملك فبعث إليهم ما أوتي بهم تفيض أعينهم مغفرة وجوههم فخيرهم أن يذبحوا الأصنام أو يقتلوا يقال مكسطينا وهو أكبرهم سناً : إنا إلهاء ملاء السموات والأرض عظيمة ان ندعو من دونه إلهاً أبداً له التحميد والتكبير من أنفسنا خالصة أبداً إياه نعبد وإياه نسأل النجاة والخير فاصنع ما بدا لك وقال أصحابه كذلك .

فأمر بنزع ثيابهم وحللتهم من ذهب وفضة وقال : سأفرغ لكم وأنجز لكم ما وعدتكم من المقربة وما يعني أن أعجل ذلك إلا أي أراكم شباناً فجيأتكم إكم لملككم يذكرون وترجعون إلى عقولكم فأخرجهم من عنده وانطلق

دقيانوس إلى مدينة قريبة لأسر فتشاوروا واتفقوا أن يأخذوا من بيوت آبائهم
ويتصدقوا ويتزودوا ويبادروا الخروج فانطلقوا إلى كهف قريب من المدينة في جبل
يقال له بنجلوس يعبدون الله فيه حتى إذا رجع دقيانوس أتوه ليفعل ما بدا لله
ففعلوا وتبعهم كلب كان لهم . وقال كلب : مروا بكلب فتبعهم فطردوه نهاد ففعلوا
ذلك مراراً فقال لهم الكلب : ما تريدون مني لا تخشوا مني أنا أحب أحباب الله
عز وجل فقاموا أحرسكم .

والذي عن ابن عباس : أنهم هربوا من دقيانوس وتبعهم كلب الراعي كما مر
وأنتهم سبعة . قال ابن إسحاق : فلبثوا فيه مشغولين بالصلاة والصيام والتسبيح
وللتحميد ابتغاء وجه الله تعالى فجعلوا تلميذا يبتاع لهم من المدينة أرزاقهم مزاراً
وكان أجهلهم وأجلدهم إذا رأوا دخول المدينة لبس ثياباً رثة كشياب المساكين
فيشتري طعاماً وشراباً ويقسّم لهم الأخبار ثم رجع دقيانوس المدينة وأمر عطاء
أهلها أن يذبحوا للطواغيت ففرع من ذلك أهل الإيمان وتلميذا في المدينة يشتري
الطعام فرجع بطعام قليل يسكى وقال لهم : إن الجبار قد دخل المدينة وأنهم قد ذكروا
ففرعوا وقاموا يدعون الله ويتضرعون ويقعدون من الفتنة .

فقال لهم تلميذا : يا إخوتاه ارفعوا رؤوسكم واطعموا وتوكلوا على ربكم
فرفعوا رؤوسهم وأعينهم تفيض وذلك عند الغروب ثم جلسوا يتحدثون ويذكر
بعضهم بعضاً ف ضرب الله على آذانهم في الكهف وعلى أذني كلهم في الوصيد
ونفقهم عند رؤوسهم .

فقدّم دقيانوس من الغد فلم يجدهم فقال لبعض عطاء المدينة : لقد ساءني شأن
هؤلاء الفتية الذين ذهبوا لقد ظنوا أن بي غضباً عليهم لجهلهم أمري ما كنت
لأجهل عليهم إن هم تابوا وعبدوا آلهتي .

فقال عظام المدينة : ما كنت بحقيق أن ترحم قوماً فجرة مردة عصاة قد
أجلت لهم أجلا ولو شاءوا الرجوعوا لکن لم يتوبوا فلما قالوا ذلك غضب غضبا
شديداً ثم أرسل إلى آبائهم فأتى بهم فقال : أخبروني عن أبنائكم المردة
الذين عصوني .

فقالوا : أما نحن فلم نمصك فلم تقتلنا يقوم مردة إنهم ذهبوا بأموالنا فأهلكوها
في أسواق المدينة ثم انطلقوا إلى جبل يدعى بفجلوس فخلى سبيلهم ففتحوا . ثم أمر
بسد الكهف عليهم ليموتوا جوعاً وعطشاً ويكون الكهف الذي اخفاه قبرا لهم
بظنهم أيقاظاً يعلمون ما يصنع بهم ثم إن مؤمنين في بيت الملك يكتمان إيمانهم :
بيدروس ودوناس كقبأ أسماءهم وأنسابهم وأخبارهم في لوحين من رصاص وجعله
في تابوت من نحاس وجعله للقابوت في البنيان لعل الله يفتح عليهم قبل يوم القيامة
فيعلم الناس خبرهم .

وتعاقبت ملوك وملك رجل صالح يقال له : تندرليس ثمانيا وسعين سنة فمضت
للناس في ما كانوا أحزابا مكذبا بالبعث ومصدقاً به فكبر ذلك عليه وتضرع
إلى الله لما رأى أهل الباطل يظهرون على أهل الحق ويقولون : إنما تبعث الأرواح
فأرسل إلى من يظن بهم خيراً وأنهم أئمة الخلق فكذبوا فأدخل بيته وأغلق بابه
وابس مسجداً وجعل تحته رماداً فجلس عليه فغاب ليله ونهاره يتضرع إلى الله
تعالى ويبكى ويقول : ربى قد ترى اختلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين لهم .

ثم إن الله الرحمن الرحيم أراد إظهار الآية لعباده فألقى في نفسه اليأس أن يهدم
البنيان الذى على فم الكهف ويبنى به حظيرة اغنمه واستأجر غلامين فنزعا الحجارة
وبنوا الحظيرة وفتحوا باب الكهف وأحيا الله النقية فجلسوا فرحين مسرورة
وجوههم طيبة أنفسهم مسلما بعضهم على بعض كأنهم استيقظوا من ساعتهم

التي يستيقظون منها إذا أصبحوا من ليلتهم ثم قاموا إلى الصلاة فصلوا كما أدت بهم ولا
يرى في وجوههم ولا ألوانهم شيء ينسكرونه ويرون أن دقيانوس في طلبهم فلما
قضوا صلاتهم قالوا للتلميذا صاحب نفقتهم : ما قال الناس فيما أمس عند الجبار ؟

فقال : قد التمستم التذبحوا لاطوا غيت . . . فقال لهم مكسلينا : يا إخوتاه أعلموا أنكم ملافو الله فلا تكفروا بعد إيمانكم
إذا دعاكم عدو الله ثم قالوا للتلميذا : انطلق إلى المدينة لتسمع ما يقال لنا بها وابتع
لنا طعاما أكثر من طعام أمس فقد أصبحنا جوعا .

فانطلق التلميذا بورتهم لا بسا ثياب للراعي فمر بباب الكهف : ووجد بناء
على باب الكهف منهجا فذهب ثم مر ولم يبال حتى وصل إلى باب المدينة مستخفيا
عن أن يراه أحد من أهلها فيعرفه فيظن أن دقيانوس حي ورأى على الباب لا إله
إلا الله عيسى روح الله وجعل ينظر إليه مستخفيا يمينا وشمالا ومضى إلى باب
آخر فرأى مثل ذلك فحيل إليه أن المدينة ليست أفسوس ولا يرى إلا من
لا يعرف ويحيل إليه أنه خيران .

ثم رجع إلى الباب الذي أتى منه فجعل يمسح بيده وبين نفسه ويقول : يا ليت
شعري ما هذا عشية أمس كأن المسلمين يخفون هذه العلامة لعل نائم فجعل كسائه
على رأسه ومشى في أسواقها وسمع الناس يخفون بميسى بن مريم فزاد تحيرا كيف
يظهر ذكر عيسى وكان بالأمس يخفى فقال : امما ليست أفسوس فالتقى فتى فقال له :
ما اسم هذه المدينة ؟

فقال : أفسوس .

فقال : لعل بني جنتونا والله يحق لي أن أمرع الخروج قبل أن يصيبني فيها
شر فدنا إلى الذين يبيعون الطعام فقال لواحد : بع لي طعاما بهذه الورق فأخذها

فمجب منها فذاولها الآخر فجلوا يتطارحونها من رجل لآخر متعجبين وقال بعضهم لبعض : أصاب كنزاً قديماً فرعد خوفاً وظن أنهم قد فطنوا به وأنهم يريدون أن يذهبوا به إلى الملك دقيانوس واجتمعوا يقمارفونه فقال : انفصلوا عني أمسكنم ورقاً لا حاجة لي بطعامكم .

فقالوا : من أنت لقد وجدت كنزاً للأولين شاركنا فيه وإلا سلكناك للسلطان يقتلك .

فقال : والله لقد وقعت في كل شيء كنت أحذر منه .

فقالوا له : والله لا نستطيع أن نكتم ما وجدت ولا يدري ما يقول فطرحوا كساءه في عنقه وسحبوه في سلك المدينة حتى سمع به من فيها وكل من رآه قال : لا أعرفه في المدينة وهو معتقد أن أباه وإخوته في المدينة يسبقونه إذا سمعوا به وكانوا من عظماء المدينة .

فبينما هو قائم كالخيران منتظر لهم جروه للملكي المدينة رجلين صالحين : أريوس وأطيموس وظن أنه مجرور إلى دقيانوس فكان يلتفت يميناً وشمالاً ويكي ويسخرون منه كالجنون . ثم رفع رأسه إلى السماء وقال : اللهم إله السماء وإله الأرض أفرغ عليّ اليوم صبراً وأولج معي روحاً منك تؤيدني بها عند هذا الجبار وإنا كنا قد ترقنا على الإيمان بالله ولا نشرك به شيئاً ولا نهترق في حياة ولا موت فلما انتهى إليهما ولا يرى دقيانوس سكيناً وأحذا الورق وعجبها منها فقالا : أين الكنز الذي وجدت يا فتى ؟

فقال : ما وجدت كنزاً ولكنني ورقت أبي ونفسي هذه المدينة ولكني والله ما أدري ما شأني .

فقال له أحدهما : مَنْ أنت ؟

فقال : أنا ، أنا .

فقال أحدهما : أنت كذاب لا تخبرنا بالحق فكس رأسه للأرض .

فقال بعض من حوله : هذا رجل مجنون .

وقال بعض : يحق نفسه عمداً لينقلب منكم فنظر إليه أحدهما نظراً شديداً :
أتظن أنا نرسلك ونصدقك بأن هذا مال أبيك ونقش هذه المدينة وضربها وله
أكثر من ثلاث مائة سنة وأنت غلام شاب أتظن أنك تأفكنا وتسخر منا ونحن
شيوخ شُمت وحوالك سراة المدينة وولاتها وخزائنها بأيدينا وليس عندنا من هذا
الضرب درهم ولا دينار فوثقك حتى تعترف .

فقال لهم : أخبروني عما أسألكم عنه فإن فعلتم صدقتكم ما عندي .

فقالوا : اسأل لا نكتمك شيئاً .

فقال : ما فعل بالملك دقيانوس ؟

فقالوا : لا نعرف على الأرض دقيانوس هو ملك هلك في الزمان الأول وله
زمان طويل فهلك بعده قرون .

فقال : إني لخير من وما يصدقني أحد من الناس لقد كفانتيه أكرهنا الملك
على عبادة الأصنام والذبح لها فهربنا عشية أمس فأتيناهم الكهف الذي في جبل
فنجلس فبتنا فيه فلما انتبهنا خرجت لأشترى طعاماً لأصحابي وأتخس الأخبار ،
فانطلقوا إلى الكهف هناك أصحابي .

فلما سمع أريوس قال : لعل هذه آية من آيات الله لكم على يد هذا الفتى
فانطلقوا بنا معه حتى يريتنا أصحابه فانطلق أريوس وأطيوس وأهل المدينة صغيراً
وكبيراً إلى الكهف ؛ فظن أصحابه أنه ذهبوا به إلى دقيانوس لبطشه عنهم عن

للمادة فهم يتوقعون فسمعوا أصوات الخوافر والصلصلة على الخيل فظنوا أن ذلك
 رسل دقيانوس فقاموا إلى الصلاة وسلم بعضهم على بعض وتواصوا وقالوا :
 انطلقوا إلى تملیخا فإنه الآن بين يدي دقيانوس ينتظرنا فإذا أريوس وأصحابه
 بباب الكهف فدخل تملیخا يبكي فبكوا فسألوه قصص عليهم الخبر فعرفوا أنهم
 كانوا نياما ذلك الزمان للطويل أيقظهم الله ليكونوا الآية على قيام الساعة
 والبعث فدخل أريوس فرأى تابوت نحاس مختوما بخاتم فضة ودعا جماعة من عظماء
 المدينة وأمر بفتحه فوجد لوحين من رصاص مكتوباً فيهما : مكسليخا ومكسليخا
 وتمليخا وأرطوس وكمطونس وبيرونس ودبيونس ومطيونس .

وروي أن أسماءهم : أملیخا ومشليتا وموبرا وأبوس وفواس ومرطوش
 وفطلايش كانوا فتية هربوا من ملكهم دقيانوس بدينهم إلى هذا الكهف
 فسده عليهم وكتبنا شأنهم ليعلمه من ينف عليه فمجبوا وحمدوا الله أن أراهم
 آية تدل عن البعث ورفعوا صوتهم بالتسبيح والتحميد فدخلوا الكهف فوجدوه
 جلوساً مشرقه وجوههم لم تبُل ثيابهم فخرؤا سجداً وأحبرهم للفتية عما لقوا من
 الملك دقيانوس .

فبعث أريوس وأصحابه إلى الملك تغدروايس : أن أعجل لتری آية من
 آيات الله تدل على صدق البعث ، فتية ماتوا منذ ثلاث مائة وأكثر بعثهم الله
 سبحانه فذهب همه فقال : أحمدك اللهم رب السموات والأرض وأعبدك وأسبح
 لك تطولات على ورحمتي ولم تطفئ النور الذي جعلت لآبائي فركب وركب معه
 من في المدينة حتى أتوا مدينة أنسوس فسار معه أهلها نحو الكهف فلما رأى
 تغدروايس ومن معه عانتهم وبكى وهم جلوس يسبحون الله تعالى ويحمدونه ثم

قال الفقيه لتذروا ليس : نسقودعك الله والسلام عليك ورحمة الله وبركاته حفظك الله وحفظ ملكك ونعيمك بالله من شر الجن والإنس .

فبينما الملك قائم إذ رجعوا إلى مضاجعهم فناموا فقام فجعل ثيابهم عليهم وجعل كلا منهم في تابوت ذهب فلما أمسى ونام أتوه في منامه فقالوا : إنا لم نخلق من ذهب ولا من فضة بل من تراب وإليه نصير فاتركنا على الأرض كما كنا . ففعل . وقيل : جعلهم بعد هذا في تابوت من ساج وحجبهم الله بالرعب بعد ذلك فلا يقدر أحد أن يدخل عليهم وأمر أن يُتخذ على باب الكهف مسجد يصلى فيه وجعل لهم عيدا عظيما يؤتى في كل سنة .

وقيل : لما حملوا تملیخا إلى الملك قال له : من أنت ؟

قال : رجل من هذه المدينة خرجنا منها منذ أيام وذكر منزله وأناسا لا يعرفهم وقد سمع الملك بفقيه ذهبوا في الزمان الأول وأسماءهم مكتوبة في لوح في خزانته فدعا به فنظر فقال : ما اسمك ؟

قال : تملیخا فوجده مكتوبا فذكر له أسماء الهادين فقال : هم أصحابي فركب ومن معه إلى الكهف فقال : دعني حتى أدخل على أصحابي وأبشرهم فلا يخفوا فدخل فبشرهم فأناهم الله وأنامهم وأعشى أثرهم عن الملك وأصحابه فلم يهقدوا إليهم والله أعلم .

وقال جماعة من قومنا : إن النبي ﷺ سأل ربه أن يريه أصحاب الكهف فقال الله تعالى : إلك ابن تراه في الدنيا ولكن ابعث إليهم أربعة من خيار أصحابك ليبلغوهم رسالتك ويدعوهم إلى الإيمان بك فقل رسول الله ﷺ : كيف أبعث إليهم ؟

فقال : ابسط كساءك وأجلس على طرف من أطرافه أبا بكر وعلى الثاني عمر

وعلى الثالث عليا وعلى الرابع أباذر ثم ادع الرثاء المسخرة لسليمان بن داود عليهما السلام فإن الله تعالى أمرها أن تطيعك ففعل النبي ﷺ ما أمر به فحملتهم الريح حتى انطلقت بهم إلى باب الكهف فلما دنوا من الباب قلعوا هذه حجرا فقام الكلب فنبج عليهم حين أبصر الضوء وحش وحل عليهم فلما رأهم حرك رأسه وبصبع بذنبه وأومأ برأسه ادخلوا الكهف فدخلوا فقالوا : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فرد الله عليهم أرواحهم فقاموا بأجمعهم وقالوا : وعليكم السلام وعلى محمد رسول الله السلام ما دامت السموات والأرض وعليكم بما بلغتكم وجلسوا يمعّدون وآمنوا بمحمد ﷺ وقبلوا دينه وقالوا : أقرئوا محمداً منا السلام وحمدوا الله على هذه محمداً ﷺ وتوجوه محمد رساله إليهم ثم جلس كل منهم على مكانه في الثوب وحملتهم الريح . فهبط جبريل فأخبره بما قالوا كاه . فلما أوصلتهم الريح إليه ﷺ أخبروا بما قال أصحاب الكهف وما قالوا لهم كله على وفق جبريل بعد سؤاله ﷺ إياهم عن ذلك .

ولما قضى الكلام بينهم وبين أصحاب الكهف اضطجعوا فقبض الله أرواحهم وذكروا ذلك له ﷺ وكذا جبريل وسيعيهم الله المهدي فيسلم عليهم فيجيئون به ويرجعون موتى . وقيل : يخرجون في زمان المهدي وعيسى ويخرجون أربعين سنة ويحجون معه لأنهم لم يحجوا . ولما اشتمل القرآن على ذكر معيها تكون ارسول الله ﷺ معجزات وكانوا يقولون : انت بقرآن غير هذا أو بدله أمره الله عز وجل بقوله : (وَآتِلْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ) أي اقرأ القرآن ودم على قراءته فإنه معجز لا يطاق ولا تستمع لقوالهم : انت بقرآن غير هذا أو بدله .

(لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ) لا قادر على تبديلها إلا الله تعالى فإنه إن شاء
نسخ آية ببدل أو بلا بدل . وقيل : معنى لا مبدل لكلماته لا مبدل لوعيده
للكفار أى مبدل له بخير أو بدون شيء .

(وَأَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا) موضع ميل أى موضعا تلتجىء إليه عن
الله إن همت بالالتجاء والميل إلى غيره وعن حكمه ولا مانع لك من عقابه والهاء
له أو لن تجد من دون القرآن حرزا عن عذاب الله وكيد أعدائك من الإنس
والجن والخطاب للنبي ﷺ والمراد غيره أو لكل من يصلح للخطاب .
(وَاصْبِرْ) احبس . (نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ) يعبدون (رَبَّهُمْ) وهم : صهيب
وعمار وخباب بن الأرت وسلمان الفارسي وسالم مولى أبي حذيفة وبلال وغيرهم
من فقراء المسلمين وكانت ثيابهم متمزقة مرقعة .

دخل عيينة بن حصن الفزاري على رسول الله ﷺ . قيل : وعنده هؤلاء
المؤمنون المذكورون وعلى سلمان شملة صوف قد عرق فيها ويده خوص يشقه
وينسجه . فقال عيينة : أما يؤذيك ريح هؤلاء ونحن سادات مضر وأشرافها إن
أسلمنا أسلم الناس وما يمنعنا من اتباعك إلا هؤلاء فنحنهم حتى نتبعك واجعل
لنا مجلسا فنزل : « واصبر نفسك » إلى آخره .

وروى أن قوما من رؤساء الكفرة قالوا لرسول الله ﷺ : نَحْ هَؤُلَاءِ الْمَوَالِي
الذين كَانَتْ رِيحُهُمْ رِيحَ الضَّأْنِ حَتَّى نَجَالِسَكَ فَنَزَلَ : « واصبر نفسك » إلى
آخره . وذلك كقول قوم نوح : « أئْمِنْ لَكَ وَاتَّبِعْكَ الْأَرْدَلُونَ » .

وعن أبي صالح : قال سلمان الفارسي : لما نزلت في . دخلت على رسول الله
ﷺ وهو جالس على بساط فجلست إلى جنبه وعلى شملة قد عرقت فيها وذلك
في يوم حار فدخل عيينة بن حصن على رسول الله ﷺ فجلس بيني وبينه وفي يدي

خوص أصنعه فجعل يدفعني بمرقته حتى أبعدني عن البساط فقال : يا محمد إنا رؤساء مضر وإن نُسلم يُسلم الناس والله ما يمنعنا من اتباعك والدخول عليك إلا هذا وضرباؤه فلو أنك أخرجتهم عنك اتبعناك فإذا دخلنا عليك فأخرج هذا وضرباءه فوالله إنه ليؤذيني الآن بين ريحه أو ما يؤذيك ريحه فإذا خرجنا من عندك فأنذن لهم فإن لنا عليك حقا ونحن وجوه مضر وسادات قومنا ثم أنا صاحب مرباعها ورأسها في الجاهلية إلى يومنا هذا وقد كان من قَدَمِنا وقدم آبائنا ما باغك فإننا نكره أن نكون نحن وهذا عندك سواء بمنزلة قزل : « واصبر نفسك » إلى آخره .

وقيل : نزلت في أصحاب الصفّة وهم سبعمائة رجل نقراء في مسجد رسول الله ﷺ لا أيرجعون إلى تجر ولا زرع ولا ضرع يصلون صلاة وينتظرون أخرى ولما نزلت الآية قال رسول الله ﷺ : الحمد لله الذي جعل في أمي من أمرت أن أصبر معهم .

(بالغداة) أي في الصبح . وقرأ ابن عامر بالغدوة . قيل : غدوة في الأكل علم فتكون أل فيه على تأويل التنكير .

(والعشي) الواحد عشية والعشية كالكلم والكلمة .

قيل : المراد بدعائهم في هذين الوقتين صلاة الفجر وصلاة العصر . وقيل : المراد العبادة مطلقا الصلاة وغيرها في لوقتتين وغيرها فبر عن سائر الأوقات بذكر الوقتين المتطرفين للنهار والليل .

(يريدون) بعبادتهم . (وجهه) أي ذاته هو ويقدر مضاف أي يريدون رضاه وكأنه قيل : يريدون رضاه وإذا رضى عنهم لم يذهبهم وأثابهم

ولا يريدون بعبادتهم فخر الله من عرض الدنيا أو رياء أو سمعة . والجملة حال من
واو يدهون .

(وَلَا تَعْدُ) لا تنصرف وتتجاوز (عَيْنَاكَ) فاعل تعد وذلك من صيغة
نهى للفائب كقوالك في نهى عمرو عن القيام : لا يقوم عمرو كأنك قلت : لا تقم
يا عمرو . ظاهر الكلام نهى العبد والمراد نهى رسول الله ﷺ عن أن يحقر
قراء المسلمين وبمرض عنهم لضعف ثيابهم وتمزقها وترقيقها ووسخ أبدانهم إلى
نظافة الثوب والبدن ، كأنه قال : لا تعد يا محمد بعينيك . (عنهم) وعدا تعد بنفسه
وتعدى هنا بمن لضمته معنى تنصرف أو تنهوا أى لا تنب عينك عنهم أى لا تكونوا
غير متعلقين بهم .

وقرى : ولا تعد بضم الغاء وإسكان العين وكسر الدال مضارع أعدى
بالهمزة . وقرى بضم الغاء وفتح العين وكسر الدال مشددة . وعينيك بياء التثنية
على القراءتين بالنصب على المفعولية وفي الفعل تعد ضمير المخاطب والهمزة والتشديد
في القراءتين عندى للتعدي كأنه قيل : لا تجعل عينيك نابيتين عنهم أى غير
متعلقتين بهم أو لا تجعلهما منصرفتين . وزعم أنهما لموافقة الثلاثي المجرد وإلا
لتعدى إلى مفعولين وهو معبر لأصل عدا فإنه مقعد لمفعول بمعنى جاوز فيتعدي
الاثنان بالهمز أو التشديد وأنه معتبر بمعنى الفعل اللازم الذى تضمنه عدا فلما
ضعف وأدخلت عليه الهمزة تعدى لواحد . واعلم أن لفظة (عن) أشد في
إظهار المجاوزة من تركها فاختار لا تعد عينك عنهم عن لا تعدهم عينك .

(تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) من حسن الثوب والأبدان ونظافتها ومجالسة
الأغنياء والأشراف والجملة حال من الكاف في هذا في الترواة الأولى ولا ضمير

عليهما في تعدد وحال من الضمير المسقط في تعدد العائد إلى المخاطب في القراءتين الأخيرتين
بفصص دينوك فإن في تعدد عليهما ضمير .

(وَلَا تُطِيعْ) في طرد الفقراء المؤمنين عن مجلسك . (مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ
عَنْ ذِكْرِنَا) كميينة بن حصي وأموية بن خلف والهمزة في أغفلنا للتعدية أي
صيرنا قلبه غافلا عن ذكرنا فكان يدعو إلى طرد الفقراء الذاكرين الله عن
مجلسك ليجالسك هو وأضرابه وليس هذا التصيير جبراً بل خذلانا وتخليوة
فاختاروا عدم الذكر وغفلوا واختيارهم وغفلتهم مخلوقان لله تعالى . ويجوز أن تكون
الهمزة لوجود الشيء على حال أي من وجد قلبه غافلا عن ذكرنا كقولك أجبنته
وأخجلته إذا وجدته جهانا وخجلا أو للنسبة أي من نسبنا قلبه إلى الغفلة عن
الذكر كقولك : أكفرت عمراً أي نسبته إلى الكفر وذلك من أغفلت الإبل
إذا تركتها بلا علامة أي لم نعلمه بالتشديد بالذكر كما علمنا قلوب المؤمنين وليس
ذكر هذه الأوجه خروجاً عن الوجه الأول الذي هو عدم الجبر بل تصرف في
محتملات الآية مع إثبات الاختيار ونفي الجبر ويدل لغفيه قوله : (وَاتَّبَعَ هَوَاهُ)
فهذه طريقة وسطى حاصلها أنه لا جبر وأنه لا خالق إلا الله .

وقرى وأغفلنا قلبه بفتح لام أغفلنا ورفع قلب على الفاعلية أي حسبنا
بفتح الباء قلبه غافلين عن ذكرنا إياه بالمؤاخنة على معاصيه وإضافة المصدر على
هذه القراءة في ذكرنا من إضافة المصدر لفاعله .

(وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا) متقدماً على الحق ومصادراً عنه فيجعل الحق وراء
ظهره ومنه الفرط لمن يتقدم القوم ويهيئ لهم الماء وفرس فرط أي يتقدم الخيل .
وقيل : المعنى كان أمره تضييها وتفريطا كقوله : يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله .
وقيل : إسرافاً والآية دلت على أن الداعي في طلب عيينة وأموية ونحوها طرد

الفقراء المؤمنين عن المجلس هو غفلة قلوبهم عن ذكر الله سبحانه واتباع أهوائهم وتقدمهم عن الحق وانهما كهم في الزينات المحسوسات كمنظافة بدن وثوب ولم يعلموا أن الزينة إنما هي الزينة المعقولة . وهي امتثال الأمر واجتناب النهي للفائز بها هؤلاء الفراء المؤمنون .

(وَقُلِ الْحَقُّ) مبتدأ (مِنْ رَبِّكُمْ) خبر أى الحق ثابت من الله أو الخبر كون خاص أى آت من ربكم لا ثابت ولا آت من جهة أهوائكم فالحق هو ما جاء عن ربكم لا غير ويجوز كون الحق فاعلاً المحذوف أى جاء الحق من ربكم فيتماق الجار بجاء المحذوف أو كون الحق خبراً المحذوف أى القرآن الحق أو ما أوحى إليك هو الحق أو هذا هو الحق فتعلق بمحذوف حال من الخبر .

(فَمَنْ شَاءَ) الإيمان . (فَلْيُؤْمِنْ) ولا يشترط طرد المؤمنين بل يحسن له أن يوافقهم ويعينهم لأمر الدين والدنيا .

(وَمَنْ شَاءَ) الكفر لشرط طرد المؤمنين . (فَلْيَكْفُرْ) فإنى لا أطردكم لا أبالي بإيمان مؤمن ولا كافر كافر فإن النفع أو الضرر عائذ إلى صاحبه فلاية تتضمن التهديد وزيادة ولا نسخ في ذلك .

وزعموا من قتادة والسدى أنه منسوخ بقوله تعالى « وما تشاؤون إلا أن يشاء الله » ولا دليل في الآية على استقلال العبد بفعله لأنه ولو علق الإيمان والكفر على مشيئة العبد لكان فعله خالق من الله بل مشيئته أيضاً خالق من الله ولا كسب من الخلق .

(إِنَّا أَعْتَدْنَا) تحقيق هذا الفعل أن همزته للتعدية وفوه هو الحرف بعد الهمزة وعينه هو القاء فهو أصل وثلاثيه عقد أى حضر فيقال : أعقدته بمعنى

أحضرتة وهيأته فالمعنى إنا أحضرنا وهيأنا . (لِلظَّالِمِينَ) المشركين والمذايقين
(نَارًا) أخروية .

(أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا) فسطاقها شبه ما يحيط بهم من النار وكان عليهم
كالجدار بالفسطاط المضروب كبيوت للشعر وغيره فسماء باسم للفسطاط بجامع
إحاطة كل بما في داخله وذلك عمق في قول ابن عباس . أو شبه ما يحيط بهم
من حيطان جهنم من حديد أو حجر أو مما شاء الله وعمد ممددة بالفسطاط فسماء
باسمه وذلك بعد قوله : « اخسثوا فيها ولا تكلمون » .

وقيل : السرادق : الحجرة التي تكون حول الفسطاط . وقيل : دخانها
وذلك أيضا على التشبيه . روى عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ : سرادق
النار أربعة جدر كشف كل جدار أربعون سنة أخرجه الترمذي وذلك كله بعد
الحشر ودخول النار وانه تحقق وقوع ذلك بعد لا محالة صيره بمنزلة الواقع فقال :
أحاط ولم يقل يحيط أو هو مستعمل بمعنى يحيط .

وقيل : المراد بالسرادق دخان يحيط بهم في الموقف وقيل : عنق من النار
يخرج ويحيط بهم في الموقف فيجرهم إليهم وذلك أيضا مستعمل بمنزلة الواقع
عالمنا الله بمنه وكرمه .

(وَإِنْ يَسْتَعِثُّوا) يطلوا الغوث بماء أشدة العطش . (يُغَاثُوا بِمَاءٍ
كَالْهَلِ) أى كدُرْدِي الزيت في الغلط قاله ابن عباس رضى الله عنهما .
(يَشْوِي الْوُجُوهَ) إذا قرب إليها أشدة الحرارة أى يحرق الوجوه قال رسول الله
ﷺ : المهل : حكر الزيت أى دُرْدِيه . فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه أى
جلدة وجهه أخرجه الترمذي عن أبي سعيد .

وقيل : المهل : المذاب من نحو رصاص ونحاس ونفضة . أتى ابن مسعود

بنفضة وذهب كثيرين فأمر فأذيبا حتى أزيدا وماعا أى صار مائعين كاء قال
لعلامه : ادع من بحضرتنا من أهل الكوفة فدعا رطاطا فقال لهم : أترون هذا ؟
قالوا : نعم قال : ما رأيت في الدنيا شيئا المهمل أدنى من هذا الذهب وهذه
الفضة إذا أذيبا حتى أزيدا وماعا. وقال مجاهد : المهمل : اللقيح والدم وإن قلت : كيف
قال : يفائوا ولا نفع لهم في ماء كالمهل يشوى الوجوه قلت ذلك تهكم كتوله :
نَقَرِيهِمْ وَلَهْذَمِيَّاتٍ نَقْدُ بِهَا مَا كَانَ خَاطَ عَلَيْهِمْ كُلُّ زَرْوٍ
فإن القرى وهو الضيافة لا يكون باللهذميات وهو الأسنة المقاطعة وقوله
تعالى : « فبشرهم بعذاب أليم » على أحد الأوجه فيه وقول بشر بن أبي خازم
الأسدي :

غضبت نعيم أن يقتل عاصم يوم للنسار فأعتبت بالصيلم
أى أزيل عقابهم وأرضوا بالسيف أو الداهية والأمر العظيم نزل الداهية أو
السيف بالعتاب الجارى بين الأحبة وجملة : يشوى الوجوه نمت ثان الماء والأول هو
قوله كالمهل أو حال من ضمير الماء المستقر في قوله كالمهل أو من المهمل .
(بِئْسَ الشَّرَابُ) المخصوص بالدم محذوف أى ذلك الماء أو هو (وَسَاءَتْ)
أى النار . (مُرْتَفَعًا) أى موضع ارتفاق أى نزول فسكانه قيل : ساءت منزلا كما
قال ابن عباس وقيل : موضع اجتماع وقيل : المرتفق ما يتكئون عليه أى ساء موضع
الاتسكاء فيها .

وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد والمرفق ما يمسكأ عليه وذلك تهكم
بهم لأنه لا ارتفاق لأهل النار أو استعارة لمواضعهم في النار وهو اسم مكان ويجوز
أن يكون مصدراً ميمياً أو نزولاً أو اجتماعاً أو اتسكاً ويجوز كونه مصدراً ميمياً
بمعنى الأصحاب ونصبه على الأوجه كلها نصب تمويه للذى هو فاعل في المعنى وهذه

الأوجه كلها ممكنة في قوله حسنت مرتفقا وعبر عنها بمرتفقا مشاكلة لقوله بعد :
« وحسنت مرتفقا » إذا فسرناها بالمتكأ .

(إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ)
عملاً (بل نُثَنِّيهِ عَلَى عَمَلِهِ وَجْهًا إِنْ الثَّانِيَةِ وَاسْمُهَا وَخَبَرُهَا خَبَرُ الْأُولَى وَالرَّابِطُ بَيْنَ
اسْمِ الْأُولَى وَخَبَرِهَا مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا مِنْهُمْ وَمِنْ هَذِهِ
الَّتِي قَدَرْتَهَا هِيَ مِنَ التَّبَعِيضِيَّةِ لِأَنَّهُ قَدْ يُؤْمَنُ مِنَ الْإِنْسَانِ وَيَعْمَلُ صَالِحًا وَلَا يَحْسَنُ وَيَجُوزُ
أَنْ يَكُونَ الرَّابِطُ لِلْعُمُومِ عَلَى أَنْ الْمُرَادُ يَعْمَلُ الصَّالِحَاتِ عَمَلُهُنَّ بِالْإِحْسَانِ وَالْمُرَادُ
بِعَامِلِيهَا عَامِلُوهَا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَبَيْنَ أَحْسَنَ عَمَلًا كُلِّ مَنْ أَحْصَنَهُ مِنْهَا أَوْ مِنْ غَيْرِهَا
فَهُوَ أَعْم .

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الرَّابِطُ مِنْ نِيكَونَ مِنْ وَضْعِ الظَّاهِرِ مَوْضِعِ الْمَضْمَرِ وَيَكُونُ
مِنْ أَحْسَنَ عَمَلًا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ شَيْئًا وَاحِدًا كَأَنَّهُ قِيلَ : إِنَّا
لَا نُضِيعُ أَجْرَهُ وَمَا دَكَرْتَهُ مِنْ أَنْ مَنْ ظَاهِرٌ هُوَ الَّذِي أَعْتَقَدُهُ مِنْ أَنْ الْأَسْمَاءُ
الْمَوْصُولَاتُ وَأَسْمَاءُ لِإِشَارَةِ أَسْمَاءِ ظَاهِرَةٍ وَقَالَ ابْنُ بَابِشَازٍ : لَا ظَاهِرَةٌ وَلَا مَضْمَرَةٌ
بَلْ قِسْمٌ آخَرٌ وَأَحْسَنَ فَعْلٌ مَاضٍ وَعَمَلًا مَفْعُولٌ بِهِ وَإِحْسَانُهُ هُوَ إِخْلَاصُهُ عَمَّا يَفْسُدُهُ
أَوْ يَنْقُصُهُ .

(أَوَلَيْكَ أَهْمُ جَنَّتْ عَدْنٍ) أَيْ إِقَامَةٌ وَخُلُودٌ وَالْجُمْلَةُ خَبَرٌ ثَانٍ لِإِنْ الْأُولَى
أَرْسَتْ لِمَعْنَى إِبْيَانِ الْأَجْرِ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ هِيَ الْخَبَرُ فَتَكُونُ جُمْلَةً : إِنَّا لَا نُضِيعُ
أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا مَعْتَرِضَةً بَيْنَ اسْمِ إِنْ وَخَبَرِهَا .

(تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ) أَيْ فِي مَوَاضِعٍ تَقْرُبُ مِنْ تَحْتِهِمْ بِجَانِبِهِمْ أَوْ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهِمْ عَلَى الْحَقِيقَةِ . (الْأَنْهَارُ) لِأَنَّ أَمْضَلَ الْمَفَارِلِ مَا يَجْرِي فِيهِ الْمَاءُ .

(يَحْمَلُونَ فِيهَا) يلبسون الحلي أي يحملون لابسين الحلي أي ما يعزبن وقد بينه بقوله : (مِنْ أَسَاوِرَ) بأن من هذه للبيان يتعلق بمحذوف نعت لمفعول ثان ليحلى محذوف .

والأول هو الواو الدائبة عن الفاعل أي يحملون فيها أشياء من أساور أي أشياء هي أساور جمع أسورة وأسورة جمع سوار وهو لباس عريض من نحو ذهب وفضة يلبس في الذراع .

(مِنْ ذَهَبٍ) من اللابتداء أي أساور مصوغة من ذهب أو للبيان أي أساور هي ذهب أو للتمييز وعلى كل تتعلق بمحذوف نعت لأساور . ومن أجاز زيادة من في الإثبات أجاز أن تكون من الأولى صلة للتأكيد وأساور . فعولا ثانيا . ونكر أساور للتعظيم وإيهام أمرها في الحسن . قيل عن رسول الله ﷺ : إن الرجل من أهل الجنة لو بدا سواره لغاب على ضوء الشمس وذكروا أنه ما من أحد من أهل الجنة إلا في يده ثلاثة أسورة : سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ أوله تعالى : « يحملون فيها من أساور من ذهب » وقوله عز وجل : « وحلوا أساور من فضة » ، وقوله سبحانه : « لؤلؤا ولباسهم فيها حرير » .

(وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا) لأن الخضرة أحسن الألوان وأكثرها طراوة ويفتح لها القلب مالا يفتح غيره (مِنْ سُندُسٍ) الحرير الرقيق . (وَإِسْتَبْرَقٍ) الحرير الفاخر جمع لهم فيها بين النوعين تلذذا لهم بما تشتهي النفس وتلذه العين وذكر ذلك ترغيبا في الجنة فيقو صل إليها بالإيمان والأعمال الصالحات .

وقيل : السندس : المنسوج المذهب وذكر بعض الكوفيين أن إستبرقا معرب

إستبرط بالفارسية .

(مُتَّكِئِينَ فِيهَا) أى فى الجنة حال من وار يلبسون وهى متارنة ويقدر مثله لو اؤا يحلون فإن ما تلبسهم الملائكة الأساور متكئين والملائكة قاعدون وكذا يلبسون الثياب الخضر وهم متكئون وذلك تشرىف عظيم أو حال مقدرة وذلك بأن يدخلوا الجنة فيمتكثوا وبعد ذلك يلبسون الثياب الخضر ويحلون الأساور أو حال مقدرة من الهاء فى لهم .

(عَلَى الْأُرَائِكِ) جمع أريكة وهو السرير بشرط أن يكون فى بيت مزين بالثياب والستور للعروس . وخص الاتكاء لأنه هيئة الملوك والمستغنيين . وذكر بعضهم أنه يعانى الرجل زوجته قدر عمر الدنيا لآله ولا يملها . وعن مما ذنب جبل رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إن الرجل من أهل الجنة ليمتع فى تكأة واحدة سبعين عاماً . وعن ابن عباس : إن الرجل من أهل الجنة ليمتكن على أحد شقيه ينظر إلى زوجته كذا وكذا سنة ثم يقكى على الشق الآخر وينظر إليها مثل ذلك فى قبة حمراء من ياقوتة حمراء لها ألف باب وله فيها سبع مائة امرأة . ثم زاد الله الرحمن الرحيم للجنة طراوة وتعظيماً بقوله : (نَعْمَ لِلْغُلَآمِ الْمَخَضَرِ الْمَذْحِجِ) أى الجنة ونعيمها . (وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا) منزلاً أو متكأً ومسر كلام فى ذلك .

(وَاضْرِبْ لَهُم) أى الكفار مع المؤمنين أو للكفار والمؤمنين . وقيل : مثل بعيدة وأصحابه وسلمان وأصحابه . (مَثَلًا) مفعول به لا ضرب أى ضع لهم مثلاً . (رَجُلَيْنِ) بدل من مثلاً أو يضمن ضرب معنى أجمل فيكون مثلاً مفعولاً ثانياً ورجلين مفعولاً أول والرجلان من بنى مخزوم من أهل مكة أحدهما مسلم وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن عبد طاليل وهو زوج أم سلمة قبل أن يتزوجها رسول الله ﷺ والآخر كافر والأشد هو بشين معجمة ودال مشددة

وقيل : الأسد بمهمله وتخفيف وكذا الآتي لأنه واحد وهو أخوه الأسود بن
عبد الأشد وقيل : هما أخوان في بني إسرائيل أحدهما مسلم .

وقال ابن عباس : اسمه يهوذا وقيل : تملیخا وكافر اسمه قطروس قيل : هما
المراد في قوله تعالى : « قال قاتل منهم إلى كان لي قرين » ورتنا من أبيهما ثمانية آلاف
دينار .

وقال عبد الله بن المبارك عن معمر عن عطاء الخراساني : رجلان اشتراكا
في ذلك واتفقا فاشترى أحدهما أرضاً بألف دينار وهو الكافر فقال صاحبه :
اللهم إن فلانا قد اشترى أرضاً بألف دينار وإني أشتري منك أرضاً في الجنة
بألف دينار فتصدق بألف دينار ثم إن الكافر بنى داراً بألف دينار فقال المسلم :
اللهم إنه ابتنى داراً بألف دينار وأنا أشتري منك داراً في الجنة بألف دينار
فتصدق بألف دينار ثم تزوج الكافر امرأة فأنفق عليها ألف دينار فقال المسلم :
اللهم إنني أخطب إليك من نساء الجنة بألف دينار فتصدق بألف دينار ثم
اشترى الكافر خدماً وممتعاً بألف دينار فقال المسلم : اللهم إنني أشتري منك
خدماً وممتعاً من الجنة بألف دينار فتصدق بألف دينار .

وقيل : قال : اللهم إنني أشتري منك الولدان الخلدین بألف دينار فتصدق
بألف دينار ثم أصابته حاجة شديدة فقال : لو أتيت صاحبي أو قال : أخي على
الخلاف هل هما أخوان أو رجلان مشتركان لعله يذاني بمعروف فجلس على طريقه
حتى مر به في حشمة فتعرض له قائماً فنظر إليه فعرفه فقال : فلان ؟ قال : نعم قال
ما شأنك ؟ قال : أصابني حاجة بمدك فأتيك لتصلي بي بخير فقال : ما نعل مالك ؟
وقد اقتصمها مالا وأخذت شطره فنقص عليه قصعة فقال : أثمك لمن الصادقين

اذهب فلا أعطيك شيئاً ووبخه أثنتك لمن المصدقين بأموالهم تصديقاً بالبعث
والجزاء وكان هو مكذباً .

وقيل : لما امرض له أخذ بيده وطاف به يريه أمواله وفيهما نزل :
« واضرب لهم مثلاً رجلين » (جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا) وهو الكافر (جَنَّتَيْنِ)
بمقتانين . (مِنْ أَعْذَابِ) الجملة مسماة ببيان ضرب المثل أو نعت لرجلين .
(وَحَفَفْنَا هُمَا بِنَخْلٍ) أى الجننتين أى أحطناهما بنخل وجعلنا حاتهما أى
ماحولهما نخلاً محيطة بهما وهذه الهاء للتعدي إلى مفعول ثان كقوالك : أحطته
بكدا وغشيته به . (وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا) أى بين الجننتين أى بين الواحدة
والأخرى . وقيل : بين أجزاء كل واحدة أى وسط كل واحدة .

(زَرْعًا) ليكون بهما وبما بين الواحدة والأخرى جامعا للأقوات والنواكه
متصل العمارة مع الشكل الحسن والترتيب المذهب أو لتكون كل جنة جامعة لذلك
والزراع ما يزرع كبر وشعر وذرة وحمص ونحو ذلك مما يفتات به .
(كَلِمَاتُ الْجَنَّتَيْنِ آتَتْهُمَا) أى أحضرت ما كولاها أى ما يؤكل منها
من الثمار أو جعلته آتيا فإن الآتى بـ دأوله هو آتى بقصره زيدت عليه همزة
للتعدي فقلت الهمزة للثانية ألفا . والأكل بضم الهمزة : المأكول أى ما يؤكل
وإنما أفرد آت لمراعاة لفظ كَلِمَاتٍ فإنه مفرد ولو أعرب لمعراب المثنى ولا سيما أنه
أعرب هنا مقصوراً لإضافته للظاهر فإن كلا وكَلِمَاتٍ ككل وجميع مما هو اسم مفرد
لا يثنى ولا يجمع ولكنه يدل على ما فوق الواحد ولوروعى معنى كَلِمَاتٍ لقليل : آتتا
أَكَلَهُمَا ولم تظلمها .

وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه كل الجننتين آتى أَكَلَهُ ولم يظلم بضم كاف كل
(٧ - هـ بيان الزاد)

وضم لامه وتشديدها وبهاء المذكر في قوله أكله وإسقاط تاء التانيث من آنت
ورد الألف المحذوفة لأجلها .

وقرى الجنة آنت أكلها بضم الكاف والهمزة جميعا في أكلها وهو أيضا
ما يؤكل .

وإن قلت : قد جعلت الهمزة في آنت للتعدية وأصله متعمد لواحد بلا همزة
فأين الثاني بعد وجودها ؟

قلت : محذوف أى آنت أكلها صاحبها أو جانيه وحذف لأن المقام ليس
مقام التعاق بذكره وقد يقال : لا يقدر أصلا أى لم يسق الكلام له .

(وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا) أى لم تنقص من أكلها أى من ثمارها شيئا قط بل
تأتى كل عام بثمارها وافرة لا كسائر الجفات تأتى فى عام بقلّة وافرة وتنقص أو
لا تثمر أصلا فى عام آخر أو ما فوقه .

(وَفَجَّرْنَا) أنبعنا أو شققنا (خِلَالَهُمَا) وسطهما أى بين الواحدة والأخرى
أو فى وسط كل واحدة (نَهْرًا) عينا تسقى به كل واحدة منهما وهو بينهما أو
تسقى كل منهما بعين فيها على حدة لتكون مادة لهما لا تضعفان ولا تيهسان وهو
أفضل من السقى بالزجر لصعوبته فيعجز عنه ومن السقى بالمطر لأن العادة جارية
على انقطاعه .

وقرأ يعقوب وفجرنا بفتحيف الجيم عن التشديد .

(وَكَانَ لَهُ) أى لصاحبها الكافر (كَمَرًا) بضم التاء والميم أى أنواع من
المال كالذهب والفضة وقد فسر بهما مجاهد .

وقيل : الثمر : الأصول من قواك : ثمر ماله إذا أكثره وذلك من غلة

الجنة فمكان بهما تام الغنى واليسار متمكنا من عمارة الأرض كيف شاء والمفرد
ثمرة بفتح اللاء والميم أى نوع من المال ومثله خشبة وخشب .

وقرأ ابن عاصم وكان له ثمر بفتحهما والواحد ثمرة بفتحهما وهى ثمرة الشجرة
والنخلة ومثله شجرة وشجر .

وقرأ أبو عمرو وكان له ثمر بضم فإسكان جمع ثمرة بضمها وهى ثمرتها ومثله
بدنة بضم الباء والdal وبدن بضم الباء وإسكان الdal .

وقيل : من كتب : « واضرب لهم مثلاً رجلين - إلى قوله - ثمر » يوم
الجمعة فى الساعة الرابعة فى اثنى عشر شتفا من طين بقلم نحاس وبخرها بمرق
للصفصاف ثم رماها فى ساقية جارية فأى شجرة شربت من ذلك الماء نجبت
وكثر خيرها بإذن الله تعالى :

(وَنَالَ) صاحب الجنة الكافر . (إِصْحَابِهِ) المؤمن . (وَهُوَ) أى
الكافر . (يُحَاوِرُهُ) يراجع المؤمن فى الكلام ويخاطبه مقابلة من حار إذا رجع :
(أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا) أغلب عشيرة والمراد من يقبعه وينصره
وإلا فعشيرتهما واحدة على القول بأيهما أخوان أبوها واحد وأما على القول
بأنهما مشتركان فيمكن أن تكون عشيرة أحدهما غير عشيرة الآخر . وقيل : أعز
أولاداً ذكورا وبتر عنهم بلفظ المنفرد تلويحاً بأهم ينفرون إذا نفر فهو يقوى بهم
لا كالبغات وبدل لهذا القول قوله تعالى : « إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا » .
(وَدَخَلَ جَنَّتَهُ) مع صاحبه المؤمن يطوف به فيها ويفاخره بها بدلاً
وإضافة الجنة للهاء للجنس فيصدق بالجمتين والمراد الجنةان فالمراد جميعاً وإيها
أفرد فى قوله : « أن تبديد هذه أبدا » مراعاة للفظ جنة وقد رجع إلى المراد إذ
قال : « لأجدن خيراً منها منقلباً » هذا ما كنت أقرأ به معنى الآية .

ويحتمل أن يكون الله سبحانه نزل الجنة منزلة الجنة الواحدة لا اتصالها
أو لعدم فصلها إلا بزرع هو تقوية لها وشبهه بهما أو أشرد إرادة المروضة أو
نظراً للمبدأ فقط لأن الدخول يكون في واحدة بعد واحدة فيكون قد قل في
النافية : وما أظن أن تبديد هذه أبدا كما قاله في الأولى ويدل لذلك جمعهما في قوله :
«لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا» .

ثم ظهر لي وجه آخر هو أن يراد بالجنة الجنة لا على طريق الجنس كما في
الوجه الأول على طريق ما يروى : الدنيا جنة للكافر وسجين للمؤمن إشارة إلى أنه
ليس له في الآخرة إلا النار وما ملكه في الدنيا من الجنة فهو جنته .

(وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ) ضارطها بالمعجب المطفئ والكفر بالبعث .

(قَالَ مَا أَظُنُّ) أى ما أرجح بل أشك أو ما أعلم أو ما أشك .

(أَنْ تَبِيدَ) تهلك وهلاك الجنان فهاؤها أو تيبسها .

(هَذِهِ) أى الجنة . (أَبَدًا) لطول أمره وأمرها وما رأى حاله وحالها إلا

على زيادة وتماهى غفلته فاعتبر بحسنها حتى تورم أنها لا تنفى .

ويحتمل أن يريد ما أظن أن تبديد بقيام الساعة لأنه لا يعتقد قيامها ويحتمل

أن يريد ما أظن أن تبديد مدة حياتي كلها على أن الأبد بمعنى مدة حياته أى في

الزمان المستقبل كله من عمره .

(وَمَا أَظُنُّ) هو مثل الذى مر . (السَّاعَةَ) التى تدعىها يا صاحبى المؤمن

وهو وقت موت الناس وغيرهم كلهم إلا الحى الدائم الذى لا يموت أو وقت قيامهم

من قبورهم (قَابِلَةً) كائنة .

(وَتَيْنِ رُدِدْتَ إِلَى رَبِّى) بالبعث بعد موتى كما تدعى (لَأَجِدَنَّ) عنده لى

(خَيْرًا مِنْهُمَا) من الجنة إذ لم يعطهما فى الدنيا إلا لكرامتي عنده فهو يعطينى

خيراً منهما في الآخرة إن صح أمر الآخرة كما تقدمي وذلك قراءة فإني نافع وابن كثير وابن طاهر .

وقرأ غيرهم : « لأجدن خيراً منها » بالإفراد على حد ما مر أي من جنتي .
(مُنْقَلَبًا) مرجعاً وعاقبة لأنهما مانيتان وما أجده بعد البعث - إن صح كما
تدعي - دائم لا يفنى وممنعاً تمهيز وهو مصدر ميم أي انقلابي إلى ما أجده عنده
بعد البعث - إن صح - خير من انقلابي إلى جنتي هاتين حين انقلبت إلها
بالملاك والانقلاب إنما هو فعله وإنما صح إثباته في الآية للجننتين وما يجده لأن
انقلابه إلى الجننتين وما يجده والمراد انقلاب ما أجده عنده خير من انقلاب هاتين
الجننتين لأن انقلابهما إلى الفناء وانقلاب ما أجده إلى الدوام لأنه كلما تنقلب في
مدة انقلب إلى أخرى فهو منقلب انقلاباً دائماً .

ويجوز كونه اسم زمان منصوباً على التمييز وذلك لأن زمان انقلاب الجننتين
خير من زمان انقلاب ما أجده عنده تعالى لأن زمان تقلبهما منقطع دون زمان
تقلب ما أجده فإنه لا ينقطع أو زمان المنقلبتين هما إليه هو زمان فناءهما وزمان
المنقلب ما يجده زمان وجود أبدأ هذا ما ظهر لي من الأوجه فقأملها ولست بمستغن
عن مثل هذا المبحث وإن استغنت نفسك فاعلم أنك قاصر ولا كمال إنما هو لله
سبحانه وتعالى وكثير من أغنياء الموحدين تنطق السنة أحوالهم بما نطق به لسان
مقال للكافر المذكور وأعوذ بك اللهم من شر نفسي .

(قَالَ لَهُ) أي لصاحب الجننتين الكافر . (صَاحِبُهُ) للمسلم . (وَهُوَ) أي
صاحبه المسلم (يُحَاوِرُهُ) أي يحاور الكافر بالجواب .

(أَ كَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ) الهزيمة للقوي يخ وإنكار جواز الكفر وإنما علم
كفره من قوله : « أئنتك لمن المصدقين » بأموالهم اعتقاداً للبعث وقوله : « إن
رودت » بصفة الشك في الرد وهو البعث وغير ذلك مما علمه من أحواله .

(مِنْ تَرَابٍ) بخلق أهلك منه فإن من تولد ممن خلق من تراب مخلوق من تراب ولو كثرت وسائط تولده منه هذا ما أقرر به المعنى وهو إن شاء الله أولى من تقدير خلق أباك من تراب فالتراب المادة البعيدة لكل ولد آدم .
 (ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ) نفس النطفة التي كنتها ثم صرت حيواناً فهي المادة القريبة .
 (ثُمَّ سَوَّاكَ) عدلك وكلاك . (رَجُلًا) أى ذكرأ لا أنثى فإنه قد يطلق الرجل على الذكر ولو طملاً أو جنيناً أو المراد ذكرأ بالغاً ورجلاً حال مقدرة شبيهة بالمقارنة لأنه فى حال تسويته ينفله من حال إلى حال فى أزمان متعددة غير رجل حتى تتم تسويته فيمتصل بها كونه رجلاً اتصالاً شديداً ومثل المفصلة ولو أقل من هذه قد تسمى مقارنة ويجوز أن يكون مفعولاً ثانياً لسرى بمعنى صير وإِنما علق الإنكار والتوبيخ بالخلق من تراب ثم من نطفة وتساوية رجلاً تنبيهها له على أن ذلك نعمة قد كفرها ولم يشكرها ورداً عليه فى شكه فى كمال قدرة الله جل وعلا بأن من قدر على بدء خلقه من التراب يقدر على إعادته قطعاً .

(اَلَيْكُمَا هُوَ اللَّهُ رَبِّي) استدراك من قوله : أ كفرت كأنه قال : أنت كافر بالله لكن أنا مؤمن به كقولك : زيد غائب لكن عمرو حاضر .
 ولكن هذه حرف خفيف للنون لا عمل له أدغمت نونه فى نون أنا أصله لكن أنا حذفتم الهمزة مع حركتها فالنونات النونان فأدغمت الأولى الساكنة أو نقلت فتحة الهمزة للنون فحذفت الهمزة ثم سكنت النون وأدغمت والأول أقرب وكل ذلك تخفيف والحذف على الأول يسمى حذفاً اعتباطياً أى حذفاً بلا علة غير التخفيف وعلى الثانى حذفاً قياسياً كما قال ابن هشام فهناك ثلاث مبدآت : الأول أنا المحذوف الهمزة . والثانى هو على أنه ضمير الشأن . والثالث لفظ الجلالة وربى خبره والجملة خبر الثانى والثانى وخبره خبر الأول .

ويجوز كون هو ضمير الله سبحانه وتعالى وانفط الجلالة بدله أو عطف ببيان عليه وربى خبر هو والجملة خبر الأول فيكون مبتدآن فتنط قال ابن هشام : والأول أظهر .

ويجوز كذلك كون هو ضميرا للذات الواجب الوجود الخالق المسوى مبتدأ وانفط الجلالة خبره والجملة خبر الأول وربى خبر ثان لهو أو بدل من انفط الجلالة وألف اكفا مثبتة في الوصل على قراءة ابن عامر بإثباتها في الوقف أعنى الألف بعد الذون والباقون يحذونونها في الوصل ويشبتونها في الوقف كذا قال أبو عمرو الهامى .

وقرأ أبو جعفر ويعقوب في رواية عنه كابن عامر ووجه قراءتهم تمويض إثبات الألف عن الهمزة المحذوفة أو لإجراء الموصل مجرى الوقف .

وروى عن أبي عمرو أنه وقف بالهاء وحذف الألف وهى هاء السكت .

وقرأ أبى بن كعب لكن أنا بإثبات الهمزة على الأصل .

وقرأ ابن مسعود لكن أنا لا إله إلا هو ربى بإثبات الهمزة .

وقرأ بعض الكن هو الله ربى بسكون الذون وطرح أنا .

(وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا) في عبادة ولا في غيرها كما أشركت أنت هواك

والشيطان به في العبادة وكما سويته بغيره في عدم القدرة على البعث أو في عدم البعث وسكن غير نافع وابن كثير وأبى عمرو ياء ربى .

(وَلَوْلَا) حرف توبيخ وتنديم داخل على قلت المذكور بعد . (إِذْ) متعلق

بقلت المذكورة بعد .

(دَخَلْتَ جَنَّتَكَ) الإضافة للجنس أو للحقيقة أو زلها منزلة جنة واحدة

لاتصالها فيقول لهما قولا واحداً عند الدخول من أحدها .

(قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ) خبر محذوف أى الأمر ما شاء الله أو الذى فى جنق
من خير وصلاح حال ما شاء الله أو هذا ما شاء الله أو مبتدأ محذوف الخبر أى
ما شاء الله كائن وما موصولة ويحوز أن تكون شرطية محذوفة الجواب أى
ما شاء الله كان فيكون مفعولا لشاء.

(لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) لا قوة لى على دفع الضر عنها وحفظها وعمارتها وتدبير
أمرها إلا بالله أى إلا بمعونة الله وإقداره ولو لم يشأ الله أن تكون كما هى لخربها
ولم يؤثر فيها عمارتك وحفظك وتدبيرك.

قال رسول الله ﷺ من رأى شيئا وأعجبه وقال : ما شاء الله لا قوة إلا بالله
لم يضره . رواه البيهقي وقال رسول الله ﷺ : من أعطى خيرا من أهل أو مال
فيقول عند ذلك : ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يضر فيه مكروها .

وكأن عروة بن الزهر إذا رأى من ماله شيئا يعجبه أو دخل حائطا من
حيطانه قال : ما شاء الله لا قوة إلا بالله وكان يثلم حائطه أيام الرطب فيدخل من شاء
وكان إذا دخله ردد هذه الآية حتى يخرج ومعنى يثلمه يجعل فيه ثلثة ليدخل من
شاء للأكل والشرب وضمير كان ودخل وردد ويخرج لعروة . والحائط : البستان
سمى لأنه يدور به الحائط ويثلم حائطه يثلم بستانه أى يجعل فى حائطه : بستانه ثلثة .

ومعنى لا حول ولا قوة إلا بالله لا يتحول أحد عن معصية أو ما يكرهه
ولا يقوى على طاعة أو ما يحبه إلا بالله هذا ما كنت أقول جما بين هذه الآية
وقوله ﷺ : ألا أخبركم بتفسير لا حول ولا قوة إلا بالله لا حول عن معصية الله
إلا بمعصية الله ولا قوة على طاعة الله إلا بعمون الله هكذا أخبرني جبريل يا ابن أم

عبد رواه البخاري عن ابن مسعود وهو ابن أم عبد .

ومعه ﷺ إذا وقعت فى ورطة فقل : بسم الله الرحمن الرحيم لا حول

ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فإن الله تعالى يصرف بها ما شاء الله من أنواع البلاء
رواه ابن السني في عمل يوم وإيالة عن علي .

وقال رسول الله ﷺ : اسعكتموا من لا حول ولا قوة إلا بالله فإنها تدفع
تسعة وتسعين بابا من الضر أدناها الهم .

وعن جعفر الصادق : هذه الآية « ما شاء الله لا قوة إلا بالله » تجلب الفنى
لقارئها بإذن الله تعالى (إن ترن) بحذف ياء التكلم وصلا ووقفا وأثبتها فمهما
ابن كثير وأثبتها في الوصل قالون وأبو عمرو وحذفها ووقفا . (أنا) توكيد لفظي
لياء التكلم .

وأجاز الزمخشري والقاضي أن يكون ضمير فصل بل لم يذكر الزمخشري في
قراءة نصب أفل سواه . ووجه ذلك مع أن أفل ولو كان نكرة لكده كالمعرفة
في عدم قبول أل لأنه اسم تفضل مقرون بمن التفضيلية وكذا حيث نوبت من
التفضيلية كقوله تعالى : تجددوه عند الله هو خيرا (أفل) مفعول ثان لترى
بمعنى تعلم .

وقرى بالرفع فيكون أنا مبتدأ خبره أفل والجملة مفعول ثان (منك مالا
وولدا فمسي ربى) هذا ترج منه رضى الله تعالى عنه وسكن الياء غير نافع وابن
كثير وأبو عمرو .

(أن يؤتينا) لإيمانى (خيرا من جنتك) في الدنيا والآخرة أوفى الآخرة
كما مر أنه أعطى لوجه الله مثل ما اشترى به صاحبه الكافر جنته ليعطيه الله
من فضله وكرمه جنانا في الآخرة .

ومحتمل أن يريد في الدنيا بأن لم يحضره حينئذ للطلب لجنان الآخرة وأفرد
الجنة لما مر بجملة من ربى أن يؤتينا خيرا من جنتك جواب للشرط وإثبات

الياء بعد نون يؤتيني في الوصل قراءة نافع وأبي عمرو وحذفاها وقفاً وأثبتها ابن كثير وصلاً ووقفاً .

(وَيُرْسِلَ عَلَيْهِمَ) على جنتك لكفرتك . (حُسْبَانًا) سراي . (مِنْ السَّمَاءِ) وهي الصواعق جمع حسبانة وهي الصاعقة وذلك قول ابن عباس أن الحسبان النار وقيل : هو مفرد مصدر كالبطلان والغفران بمعنى الحساب أى مقداراً قدره الله جل وعلا وهو الحكم بتخريبها وقيل : مصدر بمعنى مفعول أى شيئاً مما يدخل في الحساب ويعتد به .

وقال الزجاج : عذاب حساب بمعنى حساب الأعمال السيئة والقول الذى قبله صالح لرادفة تلك الأقوال كلها .

(فَتُصْبِحَ) تصير في الصبح أو غيره أو المراد إرسال الحساب عليهم ليلا فتصبح بعد الفجر . (صَعِيدًا) مجرد تراب لا نبت ولا نخلة ولا شجرة .

(زَلَقًا) ملساء تزاقي بها القدم وأصله مصدر وصف به وكذا قوله غورا ويحتملان التأويل بذات زاق أو بمنزلة أو مزلق بها أو فيها إن جعلناه خبراً ثانياً لتصبح وبذى زاق وبمنزلق أو مزلق به أو فيه إن جعلناه نعت صعيداً وبغائر أو ذا غور . وعدم التأويل للمبالغة .

والذى يظهر لى أن زلقاً كناية عن كونها لا يوجد بها ما يعارض رجل الماشى من شجر أو نخل أو نبات حتى إنه لو كان الزاق فيها حقيقة لم يجد الماشى ما يتشبث به فيمنعه عن الزاق أو كناية عن كونها سهخة تزاقي إذا ابتلت فتأمل .

(أَوْ يُصْبِحَ مَآوُهَا) يصير في الصبح أو غيره أو يصبح بعد الفجر . (غَوْرًا) يقال : ماء غور وغائر داخل في الأرض لا تفاله يد ولا دلو . وعطف

« يصبح ماؤها غوراً » على قوله : « يرسل عليها حساباً من السماء » لا على قوله : « فتصبح صعيداً زلماً » المنسب عن إرسال الصواعق لأن إرسال الصواعق لا يكون سبباً لإصباح الماء غوراً .

وإن فسرنا الحساب بغير الصواعق مما مر جاز للعطف على تصبح صعيداً زلماً وقد قيل بجواز العطف عليه ولو فسرنا الحساب بالصواعق لإمكان أن تؤثر الصواعق بإذن الله في الماء بالإغارة كما تؤثر بإذنه في الشجر والفنخل والنبات .
(مَلَنْ نَسْتَطِيعَ لَهُ) أى للماء المصبح غوراً (طَلَباً) ردّاً ومعالجة في رجمه بحيلة . ولا يخفى إن شاء الله ما في ذلك من المبالغة إذ جملة غير مستطيع لنفس طلب جمع الماء فضلاً عن أن يستطيع رجمه وذلك حال من لم يبق له مطعم في أمر من الأمور حتى كان طلبه كالحل لعدم جدواه أو المراد أن يستطيع له طلباً نافعاً فذلك كله من كلام المؤمن رضى الله عنه لصاحبه الكافر .

ثم أخبرنا الله الرحمن الرحيم عن الواقع من حال جنة ذلك الكافر بقوله : (وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ) الباء للإصاق أو بمعنى على أى أحيط على ثمره بالهلاك أو أحيط بثمره كناية عن هلاك ثمره ، كقولك : أحاط به العدو إذا أردت الإخبار بهلاكه لأنه إذا أحاط كان غالباً وإذا كان غالباً كان مهلكاً فإن إحاطة المضره بالشيء يلزم منها هلاكه في الجملة فاستعمل بمعنى الإهلاك والثمر ثمرات الفنخل والشجر والزرع أهلكت بإهلاك الفنخل والشجر والزرع بإرسال الحساب من السماء وإغارة الماء كما أنذره صاحبه بقوقيع ذلك والتخويف به .

وروى أنه أرسلت على جنته نار من السماء فأحرقها . ويمكن أن يراد بالثمر ماله كله من عروض وأصول كذا قيل والسياق للساق ولللاحق يدلان على الأول وعلى أن المراد الأصول .

(فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفِّيهِ) قال شيخنا الحاج إبراهيم بن يوسف ذكره الله
 بالمصاحفات فيمن عنده : إن المعنى أصبح يضع بمنف باطن كف على ظهر أخرى
 ثم يضع ظهر هذه الأخرى على ظهر الأولى ثم يضع ظهر كل في بطن الأخرى
 فيحتمل أنه فعل ذلك تحقيقاً فيتملق قوله : (عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا) بقلب لتضمينه
 معنى الندم والتلافى فكأنه قيل : أصبح مقامنا على ما أنفق من الأموال في شرائها
 وعمارتها حتى إنه يقلب كفيه ظهراً لبطن أو يتملق بحال أو مفعول لأجله محذوف
 أي فأصبح بقلب كفيه نادماً أو ندماً على ما أنفق فيها .
 ويحتمل أنه لم يقلب حقيقة وإنما كفه ندم وتلافى فعبّر عن ندمه وتلافيه بتقلب
 للكف كناية عنه لأن من بالغ في الندم والتلافى يقلب كفيه وبعضهما في الجملة .
 (وَهِيَ خَاوِبَةٌ) ساقطة . (عَلَى عُرُوشِهَا) سقوفها بأن وقع على كل سقف
 ما فوقه أو وقع السقف على الأرض وسقط الجدر على السقف ، أو العروش
 ما بيني أو يركز لشجر العنب وقع ذلك ثم وقع عليه شجر العنب .
 قيل : إن قوله تعالى : « قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي - إِلَى
 قَوْلِهِ - عُرُوشُهَا » لخراب بيت الظالم وسقائه وحانوته وزرعه وكل ما تقلب فيه .
 ومن أراد ذلك فليصم يوم الخميس ويوم الجمعة فإذا كان نصف الليل من ليلة
 السبت كتب ذلك في مشط من منلة وبلغه في خرقة قميص ويدفنه في الموضع فإنه
 يرى عجباً ولا يفعل ذلك إلا على من محل فيه كمشرك طغ ونحوه .
 (وَبَقُولُ يَا أَيُّدَيَّي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا) ندم على الشرك من حيث أعقبه
 الإحاطة بشمره وتبني أن لو قبل من أخيه المسلم نصيحة وقيل : ندم عليه ندم توبة
 لما اتضح له صدق أخيه بما توقعه . وسكن له ربي غير نافع وابن كثير وأبي عمر .
 وجهلة يقول معطوفة على جملة أصبح بقلب كفيه على ما أنفق فيها أو خبر لمحذوف

وجملة المبتدأ والخبر حال أى وهو يقول . وقيل يجوز وقوع المصارع ومرتفعه
 حالا ولو كان مثبتاً مجرداً من قل . (وَلَمْ تَكُنْ) وقراء حمزة والكسائي ولم يكن بالمشقة المنحنية لأن مرتفعه
 ولو كان مؤنثاً لكان ظاهراً مجازى التانيث وهو فئة مجاز تذكيره وهو اسم
 للكون كما فى قراءة الجمهور ويجوز على قراءتهما أن يكون فى يكن ضمير
 للكافر النادم فيكون قوله : (لَهُ) خبراً للمبتدأ الذى هو قوله : (فِتْنَةٌ) والجملة
 خبر الكون . (وَلَمْ تَكُنْ) نعت لفئة على المعنى ولو كان على اللفظ لقال : تنصره . ويجوز
 وأما على قراءة الجمهور فيتمين أن يكون له خبراً للكون وفئة اسمه ولا يتكاف
 غير ذلك من جعل الاسم ضمير النصة والجملة خبراً .
 (يَنْصُرُونَهُ) نعت لفئة على المعنى ولو كان على اللفظ لقال : تنصره . ويجوز
 تعليق له بلفظ الكون أو بمحذوف حال من فئة وفئة اسم للكون وينصرونه
 الخبر .

(مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى لم تكن له جماعة ينصرونه من دون الله عند هلاك
 ثمره فيردوها له أو يدفعوا عنها الهلاك قبل وقوعه فإن القادر على ذلك هو الله
 وحده .

(وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا) لنفسه بقوة فيرد الثمر أو يدفع عنها وذلك تفسير
 صالح على أن يكون ندمه ندم توبة وعلى أن يكون ندم تلافى على ما فاته
 من الدنيا .

ويحتمل على الثانى أن يكون المعنى لم تكن له جماعة تنصره من دون الله
 فتدفع عنه عذاب الآخرة وما كان منتصراً بنفسه على دفعه .

(هَٰذَاكَ) أى فى ذلك المقام الذى هو الإحاطة بثمره . (الْوَلَايَةُ) النصرة .

وقرأ حمزة والكسائي بكسر الواو أى السلطان والملك (الله) وحده لا يقدر
أحد على نصره برد ثمره أو الدفع عنها أو لا يغاب أحد على الملك والسلطان فيمنع
الله منه تعالى فى الدنيا والآخرة عن ذلك وذلك تقرير انواره : « ولم تكن له
فئة ينصرونه من دون الله » أو هؤلاء النصرة أو السلطان لله ينصر بهما أوليائه
على أعدائه كما نصر المؤمن على الكافر بالإحاطة بثمره وتغوير مائه . وبما سبه
قوله بعد : « هو خير ثوابا وخير عقبا » أى عاقبة لأوليائه وقيد الإشارة بهؤلاء
إلى يوم القيامة أى لا يتولى أحد أسر أحد يومئذ ولا ملك لأحد يومئذ كقوله :
« لمن الملك اليوم » أو الإقبال يومئذ إلى الله وحده ويعرض للعابدون لغيره عما كانوا
يعبدونه وفيه على هذا تلويح إلى أن قوله : « يا ليتنى لم أشرك بربى أحدا » إنما هو
اضطرار وجزع وتلف على الدنيا لا توبة .

(الحق) نعت للفظ الجلالة ولا يمنع إطلاق النعت والمنعوت فى أسماء الله
باعتبار الألفاظ وإنما يمنع إذا أريد المعنى .

وقرأ الكسائي وأبو عمرو كما قال أبو عمرو الداني إلا حمزة والكسائي كما
قيل بالرنع نعتا للولاية . وساغ ذلك لأن الحق مصدر نعت به والمصدر يصلح
للمؤنث ولو لم يكن فيه علامة تأنيث .

وقرأ عمرو بن عبيد بالنصب على القطع أو على المنعولية المطبقة المؤكدة
المضمون الجملة الذى هو ليس نفس معناها كقولك : أنت ابني حقا أى أحق الحق
المذكور .

(هو خير ثوابا) وغيره فان . ثواب مخلوق لمخلوق قابل ناقص فان بخلاف
ثواب الله أو هو خير ثوابا من غيره لو كان غيره فى الآخرة قادرا على الإثابة فهو
الرحمن الرحيم يثبت المؤمن على إيمانه وعمله يوم القيامة كصاحب ذلك الكافر

بما لا يخطر في القلب ولا حساب الجنة الكافر المذكور ولا للدنيا جميعاً في مقابلة ثوابه يومئذ .

(وَخَيْرٌ عُنْهَا) عاقبة المؤمنين بأن يردم إلى نعيم عظيم لا يفنى وبشرى غيظ قلوبهم من أعدائهم الكفرة كصاحب الجنة بإذهاب أموالهم وإدخالهم للنار .
وقرأ عاصم وحمة بسكون اللقاف تخفيفاً .

وقرى عقي بالإسكان وألف للتأنيث والمعنى واحد وهو المصير والمرجع .
(وَضَرِبَ) اذكر . (لَهُمْ) أى لقومك وفيه ما مر . (مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) وهى صفة غريبة أو اذكر لهم ما يمثّل الحياة الدنيا فى بهجتها وزوالها بسرعة لا يرغبوا عنها .

(كَذَّبَ) خبر محذوف أى هى كماء والجملة مستأنفة لبيان المثل للأمور بضربه أو مفعول ثان لا ضرب بمعنى صير أو الكاف اسم مفعول أول ومثّل ثان أو للكاف بدل من مثل .

(أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ) عطف على محذوف أى فضت مدة يسيرة فاختلط أو نزل ما بين الإنزال و لاختلاط منزلة للمدم لقلقه جداً إن جعلنا الاختملاط عروق النبات بالماء ومبالغة فى ترتب اختلاط الشجر بعضها ببعض الماء إن فسرنا الاختلاط باختلاط الشجر بعضها ببعض أو لأنه لا مدة أصلاً إن جعلنا الاختلاط نفس الشجر بالماء أو للفاء بمعنى ثم إذا فسرناه باختملاط العروق بالماء أو اختلاط الشجر بعضها ببعض .

(بِهِ) أى بالماء واللباء للإلصاق أو المعية .

(نَبَاتُ الْأَرْضِ) أى التصق بالماء أو اقترن معه والمصدق واحد أو التصق

به عروق النبات أو اقترن معه ويجوز كونها للسببية أى اختلاط للنبات بعضها

ببعض أو عروقه بسبب الماء وذلك بأن كثرت الأغصان والعروق والأوراق فالتفت
ودلائقها بين نبتة وأخرى وفيما بين أوراق نبتة وأوراقها وعروقها والمراد من الغبات
مأله ساق وما لا ساق له
وإذا جمعت الباء للإصاق أو للمعية كان في الكلام قلب أصله فاختلط بنبات
الأرض لأن الأحق بإسناد الاختلاط إليه ما حدث على الآخر ونكتة القلب
المبالغة في كثرة النبت حتى كأنه يمشى مشياً إلى الماء ولأن كلاماً من المختلطين
يجاور الآخر

(فَأَصْبَحَ) العطف على محذوف أى فضت مدة فأصبح أو الفاء بمعنى ثم
والإصباح على الوجهين بمعنى الصيرة أى نصار . (هَشِيمًا) أى مهشوماً أى مفروقا
ومتطوعاً أو مدقوقاً لتيهته

(تَذَرُوهُ) تنشره وتقلعه من موضع لآخر . (الزَّيَّاحُ) وقرأ حمزة والخسائي
الريح بالإفراد وقرأ ابن عباس تذريه بضم اللام وكسر الراء من أذرى بمعنى ذرئى .
والأصل في الكاف ونحو ومثل وشبه ونحو ذلك من أدوات التشبيه الداخلة
على المفرد أن تدخل على المشبه به لفظاً أو تقديرأً نحو « أو كصيب » أى كمثل
ذوى صيب وقد تدخل على غير المشبه به كهذه الآية إذ ليس المراد تشبيه حال
الدنيا بالماء ولا بمفرد مقدر بل تشبيه حالها في نضرتها وبهجتها وما يعمقها من الهلاك
واللفناء بحال النبات الحاصل من الماء يكون أخضر ناضراً شديداً الخضرة ثم يبلى
فتطيره الريح كأن لم يكن فذلك تشبيه مركب من هيئات منزعجة فقد تبين أن من
جمل الكاف فيها داخلة على مشبه به محذوف تقديره : كمثل ماء منها مهوراً ظاهراً
لأن المشبه به ليس مثل الماء ولو باعتبار تقييده بما رتب على إنزاله بل المشبه به
هو الماء والمرتبات عليه وأيضاً هو تقدير لا حاجة إليه ولا يوضح المقصود بخلاف

للتقدير في كصيب فإن التقدير المذكور فيه موضع المقصود ومحة ج إليه في رجوع الضمائر بعد .

(وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقَدِّرًا) قادراً قدرة عظيمة تامة على إيجاد الأشياء وإنائها .

(الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) يتزّن بها لإنسان في الدنيا ويفارقها عن قريب إما بموت أو بموت بنيه وذهاب أمواله فإن مقام الدنيا قريب الزوال كهباتها . وعن علي ابن أبي طالب : البنون حرث الدنيا والأعمال الصالحات حرث الآخرة يجمعهما الأقوام .

(وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ) أى أعمال الخير ووصفت بالبقاء لبقاء ثمرتها وهى ثوابها في الآخرة فإنه لا يفنى . وبالصلاح لأنها مقبولة لله يترتب عليها الثواب وذلك شامل لأشواع الخير كلها من اعتقاد وكلام وعمل كالإيمان والصلاة والصوم والحج والزكاة والصدقة والحمد والتهليل والتسبيح والتكبير وقراءة القرآن والتعليم والتعلم والدرس والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . كما قال قتادة : كل ما أريد به وجه الله كما روى ابن عباس .

وروى عنه أيضا : الباقيات الصالحات : قول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . وعنه أيضا الصلوات الخمس . وعنه الصلوات الخمس وتلك الكلمات . وعن الحسن : الفرائض .

وعن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ : استكثروا من قول الباقيات الصالحات قيل : ما هن يا رسول الله ؟ قل : التكبير والتهليل والتسبيح والحمد لله ولا

حول ولا قوة إلا بالله . عن ابن المسيب للباقيات الصالحات قول العبد : الله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله العلي العظيم أخرجه مالك في الموطأ موقوفاً عن ابن المسيب .

قلت : وقد ورد في الحديث أنه لا يضر بك بأي شيء ابتدأت . فيجوز : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فيصدق عليهن أنهن الباقيات الصالحات على أي ترتيب . وقد ذكرت في صحيحي أذكاراً حسنة وثواباً . ومن ذلك قول رسول الله ﷺ : لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه الشمس كما رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة .

(خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ) من المال والبنين فاعلموا أنها خير فارغبوا فيها .
(ثَوَابًا) جزاء أي جزاؤها خير عند ربك من المال والبنين لأنه تام دائم .
(وَخَيْرٌ أَمَلًا) مصدر بمعنى اسم مفعول أي مأمولاً أي ما يرجو الآتي بهن من الثواب في الآخرة خير من ذلك .

(وَبَوْمَ) عطف على عند أو مفعول لا ذكر محذوف أو يقول : ونقول لهم يوم إلى آخره ومفعول هذا القول على هذا الوجه هو قوله : لقد محذوف أي جئتمونا إلى آخره وعلى الوجهين الأولين يكون قوله : لقد جئتمونا الخ مفعولاً لقول مقدر مستأنف بعد قوله صفأ أي نقول أو يقول لهم : لقد جئتمونا أو مفعولاً لحال أي قائلاً : لقد الخ . وصاحب الحال ربك أو قائلين : لقد فيكون صاحب الحال ضمير تغادر أو حشرنا أو نائهاً لقول . والقول حال من الواو في عرضوا أو هاء حشرنا أي مقولاً لهم : لقد جئتمونا الخ .

(نُسِيرُ الْجِبَالَ) بالفون والتشديد ونصب الجبال أى نصيرها سائرة في الهواء ونجعلها هباء منثوراً وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بالتاء مضمومة وفتح المثناة التحتية والتشديد ورفع الجبال . وقرئ تسير بالتاء مفتوحة وكسر السين وإسكان المثناة للتحته ورفع الجبال .

(وَتَرَى) يا محمد أو يا من تأتى منه الرؤية مطلقاً .

(لَأَرْضَ) بالنصب وقرئ وترى الأرض بضم التاء والضاد .

(بَارِزَةً) ظاهرة ليس عليها ما يسترها بكونه عليها وكونها من ورائه كجبل وبغاء وشجر ونهات لزوال ذلك كله .

وقيل : المراد أنه يبرز الموتى منها وما فيها من كنز فيقدر مضاف أى وترى الأرض بارزاً مضمونها أو محوها أو مظروفاً أو نحو ذلك أو يقال : إنه من إسناد ما للحال للمحل فما للحال هو البروز والحال الموتى والكهف وال محل الأرض .

(وَحَشَرَ بَنَاهُمْ) جمعناهم إلى الموقف بالشام انحاسبهم والهاء للكفار بدليل قوله : « بل زعمتم » الخ ولو كان الحشر يعم المؤمن والكافر وسائر الحيوان . وقيل : لا يحشر إلا الملائكة والإنس والجن .

ويحوز عود الهاء للمؤمنين والكافرين فيكون الخطاب في زعمتم للمجموع لا للجمع والمراد به الكفار .

(فَهُمْ مُعَادِرُونَ) لم يترك ينال : غادره وأغدره تركه . ومنه المدر وهو ترك الوفاء والغدير الماء الذى خلفه السيل .

وقرئ يغادر بالمثناة التحتية أى لم يترك الله (مِنْهُمْ أَحَدًا) بلا حشر بل حشر لكل .

(وَعَرِّضُوا عَلَى رَبِّكَ) كما يعرض الجند على السلطان فعرفهم أو يخبر
حالمهم أو ليأمر فيهم بأمره فالآية على التمثيل ولو كان الله سبحانه لا تخفى عليه
خافية وأمره يدركهم أينما كانوا .

وإنما عثر عن الحشر والمرض وعدم المغادرة بصيغة الماضي للدلالة على أن حشرهم
والمرض وعدم المغادرة أمر لا بد منه كأنه قد وقع ونهى . وإنما كأنه معنى تغادر
بلم أوجىء بالحشر وعدم المغادرة بصيغة الماضي للدلالة على أنهم يحشرون كلهم قبل
تسفير الجبال وبروز الأرض ليعابثوا سيرها وبروزها والواو في وحشرناهم للمطف
وبتبادر كونها حالية على تقدير قد وبدون تقديرها على الخلاف في جواز كون
الحال جملة فعلية فعلها ماض متصرف مجرد من قد وحرف النفي .

(صَنَّا) أى مصطنعين لا يحجب أحد أحدا لأنهم صف واحد . وقيل : المراد
صفا صفا : كل منهم صف . وقيل : معنى صفا صافين بأرجلهم أى قائمين . ويقال
للناس كلهم أو المنكرى البعث .

(لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) فرادى عراة حفاة غير مخموني
لا مال ولا ولد . قال رسول الله ﷺ : إنكم أبها الناس تحشرون إلى الله حفاة
عراة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين ألا إن أول الخلق
يكسى يوم القيامة إبراهيم . ألا وإنه يؤتى برجال من أمم ويؤخذ بهم ذات
الشمال فأقول : يارب أصحابي . فيقول : إنا لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول كما
قال العبد الصالح : « وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم - إلى - الحكيم »
فيقول : إني أنزلوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم . فأقول : سحقا سحقا
أى بعدا . والغرلة : الجلدة التي تقطع من الذكر . قيل : المراد بهم الذين ارتدوا
من العرب ومنعوا الزكاة . قالت عائشة : الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم إلى

بعض ؟ قل : الأمر أشد أن يهمهم ذلك لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه .
وفي رواية عنها : أما يحترشم الناس يومئذ بعضهم من بعض ؟ قال : هم شملوا من
أن ينظر بعضهم إلى عورة بعض .

(بَلْ) لجرد الانتقال من قصة أخرى كذا قيل (زَعَمْتُمْ) أن مخففة من
الثقيلة (أَنْ لَنْ يَجْمَلَ لَكُمْ مَرْعِدًا) زمانا توعدون البعث إليه أو رقت الوفاء
بوعد البعث وزعمتم أن الأنبياء يكذبون في ادعاء مجيئ البعث .

(وَوَضِعَ الْكِتَابُ) جنس للكتاب كتاب المؤمن في يمينه وكتاب
الكافر في شماله . ويجوز كون المراد الكتاب الواحد الذي كتبت فيه أعمال
الخلق كلهم . ويجوز أن يراد بوضع الكتاب وضع الحساب فكفى عفه والمخالفون
لما أثبتوا ميزان العمود والكففين أجازوا أن يكون المراد وضع الكتاب في ذلك
الميزان .

(فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ) خائفين قلقين . (يَمَّا فِيهِ) من الذنوب .
(وَيَقُولُونَ) عند معاملة ما فيه : (يَا وَيْلَتَنَا) هذه ندبة كقول الفائل :
وارأيتاه واظهراه . والويل : الهلكة كأنهم نادوا هلكتهم التي هلكوها من بين
الهلكات . والويل مصدر لا فعل له من لفظه . وقيل : فعله وال بمعنى هلك .
(مَالِ هَذَا الْكِتَابِ) ما مهتدا استقهامية استقهام تعجب واللام جارة
لاسم الإشارة محلا وتعلق بمحذوف خبر .

(لَا يُغَادِرُ) لا يترك من ذنوبها (صَغِيرَةً) أي خصلة أو فعلة صغيرة
(وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا) إلا عدّها وأحاط بها .

روى عن ابن عباس أن الصغيرة : التيسر ، والكبيرة : القهقهة . وأصل مراده
التيسر والقهقهة عند معصية التيسر أو قهقهة عند المعصية أو معصية غيره أو

حكايته مصيئته أو حكاية غيره أو عند مصيبة غيره أو في المقبرة أو عند الأذان أو في المسجد أو في مجلس الذكر أو القرآن .

وقيل : لا يكون شيء من ذلك كبيرة إلا ضحك الإنسان عند مصيئته بنفسه

وعن سعيد بن جبير الصغيرة : المس والقهقهة ، والكبيرة الزنى ، وقال سهل بن سعد : قال رسول الله ﷺ : إياكم ومحقرات الذنوب فإن محقرات الذنوب مثل قوم نزلوا وأبوا فجاء كل واحد بهوداً مضجوا خبزهم وإن محقرات الذنوب لموبقات أى مهلكات .

(وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاقِرًا) في كتابهم قليله وكثيره وصغيره وكبيره أو وجدوا جزاءه حاضراً حيث كتبت صفائهم وعوقبوا بها لأنهم لم يجتنبوا الكبائر . وكان الفضيل إذا قرأ : « يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها » قال : ضجروا والله من الصفات قبل الكبائر .

(وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا) أى لا يكتب على أحد ما لم يفعله ولا يعذبه بلا ذنب ولا يزيد في عقابه على ما أوجبه ذنبه ولا ينقص من ثواب مؤمن .

(وَإِذْ) واذكر يا محمد إذ (قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) اخضعوا له أو اسجدوا له سجود انخفاء لا وضع جهة تحية له أو اسجدوا لله عند آدم أو إلى جهة آدم وذلك كما نسجد إلى الكعبة .

(سَجَدُوا) له . (إِلَّا إِبْلِيسَ) استثناء منقطع فإن إبليس ليس من الملائكة لكن لما كان ناشئاً فيهم طابا بعبادتهم مخاطبوا بخطابهم حتى استثنواؤه ولا سيما أن قوله تعالى : « اسجدوا » شامل له بالقصد والتقرينة ولو كان موجهاً إلى الملائكة .

(كَانَ مِنَ الْجِنِّ) الجملة مستأنفة للتعامل أو حال بدون تقدير قد . وبـتقديره

وهو أبو الجن وواحد منهم كما أن آدم أبو البشر وواحد منهم هذا هو الصحيح وعليه الجمهور . وهو قول الحسن ويدل لذلك قوله : وذريته فإن الملك لا ذرية له ولا تطاق عليه ولو بمعنى أتباعه ويدل له أيضا قوله : (فَفَسَقَ) خرج .
 (عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ) إياه بالسجود فالأمر مصدر أو عن الأمر الذي ألزمه الله من الأمور وهو السجود فليس بمصدر ووجه الدليل من ذلك أن فاء العطف الداخلة على جملة تدل غالبا على أن ما بعدها مسبب عما قبلها فكأنه قيل : فسق من أمر ربه لأنه من الجن لا من الملائكة ولو كان منهم لم يفسق فإن الملائكة معصومون عن المعصية .

وقال بعضهم عن ابن عباس : إن نوعا من الملائكة يقال له : الجن خلقوا من نار السموم وأنهم المراد هنا وإن إبليس منهم .
 وقال بعضهم عن ابن عباس : إنه ملك رئيس على الملائكة . ولما خالف الأمر مسخ وطرده وغير وكان شيطانا بالسخ وحكم بعض أصحابنا بالكفر كفر للشرك على من قال : إنه ملك . وذكر الزمخشري أن كونه ملكا لم يثبت عن ابن عباس . وقيل : إن الجن اسم للفريق المستتر الذي لا يرى سواء كان من الملائكة أو من الجن المقابل للإنس والاستثناء على هذا باق على انقطاعه وعلى القولين قبله متصل .

(أَمَتَّخِذُونَهُ) أى أتعلمون بفسقه عن أمر ربه فتتخذونه بعد ذلك والاستفهام إنكار وتمجيب . (وَذُرِّيَّتَهُ) عطفنا على الهاء أى وأولاده . وقيل : أتباعه سماهم ذرية مجازا .

(أَوْ إِيَّاءِ مِنْ دُونِي) تطيعونهم من دوني أى تلوّنهم بالطاعة من دوني .
 (وَهُمْ أَنْكُمْ يَدُؤُ) يريدون هلاككم في الدنيا والآخرة . فقر الله عز

وجل الناس عن اتباع إبليس بعداوة القديمة بيده وبين أبيهم المقصلة إليهم وذكر قصة إبليس المذكورة بعد ذكر افتخار الكافر بحنقه على صاحبه المؤمن توبيخا لافتخاره بأن الافتخار من صنيع إبليس إذ قال : « أنا خير منه » الخ ونصل بينهما بالترهيد في الدنيا بسرعة زوالها ولا تكرر قصة في القرآن إلا لفككة وسكن الياء من قوله من دوني غير نافع وأبي عمرو .

(بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ) أنفسهم بالسعي فيما يهلكها وفاعل بئس ضمير مستتر حائد إلى مبهم نسبه قوله : (بَدَلًا) وهو تمييز أى بدلا من الله والخصوص بالذم محذوف تقديره إبليس وذريته .

(مَا أَشْهَدُهُمْ) يا جماعتهم شاعدين أى حاضرين . وقرئ ما أشهدناهم تعدى لاثنتين بالهمزة والثاني هو قوله : (خَلَقَ) وهو مصدر مضاف لمفعوله وكذا الذى بعد والهاء عائدة إلى إبليس وذريته فكأنه قيل : ما أشهدت إبليس وذريته خلق (السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ) أى ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا أشهدت بعضهم خلق بعض فضلا عن أن أتقوى بهم وأستعين بهم على خلق السموات والأرض وعلى خلق أنفسهم فكيف يكونون أهلا للعبادة مع أنهم ليسوا بخالقين ولا معيذين على الخلق وإنما يستحق العبادة الخالق والإشراك في استحقاق العبادة يستلزم الإشراك في الخالقية .

وقيل : الهاء في أشهدتهم وأنفسهم عائدة للمشاركين فيكون الكلام على طريق الالتفات من الخطاب إلى الغيبة أى ما أشهدتهم خلق ذلك وما خصصتهم بعلوم لا يعرفها غيرهم حتى لو آمنوا تبعهم الناس كما يزعم عبيدة وأمية . والمتبادر رجوع الهاء إلى إبليس وذريته وقيل : هى عائدة إلى الملائكة

فأما خلق الإنسان فمن التراب بواسطة خلق أبيهم منه وهم من نطفة . وأما الجن
فمن نار السموم بواسطة أبيهم الأول وهو إبليس . وقيل غيره وهم بعد الأول من
نطفة كنى آدم بأزواجهم .

قال مجاهد عن الشعبي : إني لقاعد ذات يوم إذ أقبل جمال أبي صاحب إبل
سائق أو راع فقال : أخبروني هل لإبليس زوجة ؟ فقلت : إن ذلك المرس
ما شهدته يريد أنه لم يتزوج فكنى بنفى حضوره المرس عن عدم وجود المرس
وبعدم وجود المرس عن عدم الزوجة قال : ثم ذكرت قوله عز وجل : « أفنتخذونه
وذريته » فقلت أنه لا تكون ذرية إلا من زوجة . فقلت : نعم له زوجة .
وقيل : إن إبليس وذريته يدخلون أذنابهم في أدبارهم فتكون في أدبارهم
بيض فتنفق البيضة عن جماعة من الجن .

وقيل : إن في الفخذ اليمنى ذكراً وفي اليسرى فرجا فيفكح فخذاً بفخذ فيكون
للبيض المذكور .

قيل : من ذرية إبليس لا قيس وولهان وهو صاحب اللطاهرة والصلاة يوسوس
فيهما والحناف ومرة وبه يكنى . وزنبور وهو صاحب الأسوار يزين اللعن والحنف
الكاذب ومدح السامع . وتبور وهو صائب المصائب يزين خش الوجه واطم الخلد
وشق اللجيب . والأعور وهو صاحب الزنى ينفخ في ذكر الرجل وفي عجز المرأة
وقبلاًها ويزين المرأة ولو كانت قبيحة حتى تكون أجمل من الجميلة . ومطوس وهو
صاحب الأخبار الكاذبة يلتقيها في أفواه الناس لا يجدون لها أصلاً . وداسم وهو
الذي يدخل مع الإنسان بيته إذا لم يسلم ولم يذكر الله فيبصره ما ترك العيال ولم
يرفوه وما وضعوه في موضع لا يحسن وما أفسدوا فيخاصمهم ويغاف عليهم .

قال الأعمش : ربما دخلت البيت ولم أذكر اسم الله ولم أسلم فأرى مطهرة .
فأقول : ارفعوا وأخاصمهم . ثم أتذكر فأقول : داسم داسم .

وقد أخرج الربيع بن حبيب رضي الله عنه بسنده وللترمذي عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ : إن للوضوء شيطاناً يقل له : الولهان فأتقوا
وسواس الماء لكن في رواية الربيع لبدء الوضوء .

وأخرج البخاري ومسلم عن عثمان ابن أبي العاص قلت : يا رسول الله إن الشيطان قد أحال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبسها عليّ فقال رسول الله ﷺ :
ذلك شيطان يقال له حترب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتقل عن يسارك ثلاثاً
فعلت فأذهب به الله عني .

وأما الملائكة فأجسام نورانية خلقهم الله تعالى من حيث شاء أو من نور .
وقد روى أن جبريل ينفس في بحر من نور فينتفض فيخلق الله من رشاشه
ملائكة . وروى أنهم يخلقون من الصلاة على رسول الله ﷺ .

(وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ) أغيرهم عن دين الله والمضلون هم المشركون
أو إبليس وذريته على الخلاف في مرجع الهاء المذكورة فيكون من وضع الظاهر
موضع المضمرة ذمّاً لهم واستبعاداً لأن يتخذهم الله عضداً وهذا مع ما بعده تصرّح
بنفي اتخاذهم عضداً بعد القلوح إليه بنفي إشهادهم خلق السموات والأرض وخلق
أنفسهم من حيث إن إحضارهم لذلك اعتضاد بهم .

والعنى : كيف أعتضد لديني بمن يصد عنه وقد مر أنه قيل : الهاء للمشركين .
وبدل له قراءة بعض وما كنت بفتح اللام خطاباً لرسول الله ﷺ أي : أنت
تلتفت إلى نصر الدين بهم طمعاً في قولهم : لو أسلمنا لأسلم الناس ولا يصح لك
ذلك :

وقرأ على متخذ بالتفوين فيكون المضلين منصوبا على المفعولية وهو الأصل والإضافة تخفيف عنه .

(عَضُدًا) أعوانا في نصر الدين أو في خلق السموات والأرض وخلق أنفسهم ، وهذا الوجه الثاني إنما هو على قراءة ضم اللام .
وقرى بإسكان الضاد تخفيفا . وقرأ الحسن بنقل ضمها إلى العين فتكون ساكنة تخفيفا .

وقرى عضدا بضم العين والضاد وبفتحة تين جمع عاضد كخدم وخدم وراصد ورصد من عأده إذا قواه .

(وَبَوْمَ) أى واذكر يوم . (يَقُولُ) الله عز وجل للكافرين وقرأ حمزة نقول بالذوق .

(نَادُوا) هذا أمر . (شُرَكَائِي) أصاف الشركاء لنفسه على زعمهم توبيخا وتقريبا .

(الَّذِينَ زَعَمُوا) أى زعمتم أنهم شركائى أو أنهم شفعاء يمنعونكم من العذاب والمراد ما عبدوا من دون الله . وقيل : إبليس وفريقه أو هو وأتباعه فإن المشركين زاعمون بعبادتهم أنهم شركاء لله إذ عبدوهم كما يعبد الله .
(مَدَعَوْهُمْ) هذا إخبار أى نادوهم استغاثة بهم .

(فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ) لادم حضورهم فكأنه قيل : فلم يجردوهم في تلك الحال فضلا عن أن يستجيبوا لهم بالفوت وسيقرنون بهم في النار أو غابوا عنهم فدعوهم فحضروا فلم يستجيبوا لهم لأنهم لا طاقة لهم أن يدفعوا عن أنفسهم فضلا عن أن يدفعوا عن غيرهم .

(وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم) بين المشركين وشركائى الذين زعموهم شركاء لى وهم

الأوثان أو إبليس وذريته أو إبليس وأتباعه . وقيل : أهل الهدى وأهل الضلال .
ويناسبه إجازة الزمخشري أن يريد الملائكة وعزيراً وعيسى ومريم وعابديهم .

(مَوْثِقاً) اسم مكان من وثق يثق أى ذلك أى مكان الهلاك جعلوا
مشاركين فيه وهو النار وحلاكمهم هو العذاب الشديد .

وقال ابن عباس : هو واد من أودية النار كان بينهم شركة يجمعون فيه
للعذاب .

وقيل : نهر يسيل نارا على حافته حيات وعقارب مثل البغال الدُّم .
ويجوز أن يكون مصدراً ميمياً وهو مقتضى قول الحسن : موبقا عداوة من
وبق إذا هلك فشبه للعداوة بينهم شدتها بالهلاك فسماها باسمه ، أو سمي السبب
وهو العداوة باسم المسبب وهو الهلاك فإن للعداوة في الجملة سبب للهلاك ، أو سمي
الملزوم باسم اللازم أو هو من مجاز الأول كقوله تعالى : « إني أراي أعصر
خمرأ » جعلنا بينهم عداوة تشول إلى عذاب شديد كأنه هلاك وتلف كقول عمر :
لا يكن حبك كلفاً ولا بغضك تلفاً . أى لا يكن حبك حبة شديدة كالشيء
المكتسب المبالغ فيه بل أحبب هؤلاء ما أو لا يكن حبك يجر إلى التكلف ولا يكن
بغضك يجر إلى اللطف لشدته بل أبغض هؤلاء ما .

وقال الفراء : أبين الوصل أى جعلنا وصاهم في الدنيا هلاكاً يوم القيامة
ففيكون بينهم مصدراً مضافاً للفاعل بخلاف تفسير غيره فإنه ظرف وإذا جعلنا
المضمر في قوله بينهم عائداً إلى أهل الهدى وأهل الضلال أو إلى الملائكة وعيسى
وعزير ومريم وعابديهم فالمراد بالمسافة البعيدة لأن المؤمنين في مكان أعلى وهو
الجنة والكفار في مكان أسفل هو النار .

(وَرَعَا الْمُجْرِمُونَ النَّارَ) أى المشركون والمنافقون . (فَظَنُّوا) أى أيقنوا .
(أَنَّهُمْ مُّوَاعِدُونَ) ملايسوها بالوقوع فيها .

(وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَعَصِرًا) مصدر ميمى أى انصرفا عن الوقوع فيها أو
اسم مكان أى موضع انصرف وهو من الصرف اللازم بمعنى المدول عن الشيء .
ولما لم يجدوا عنها مصربا لأنها أحاطت بهم بمنقها الخارج إليهم منها أو
لأن الملائكة تسوقهم إليها .

ويحوز أن يقدر محذوف أى فظنوا أنهم مواعدها فواقعوها فلم يجدوا أن
يخرجوا منها لإحاطتها بهم من كل جانب بعد وقوعهم فيها ، أو لأن الملائكة
قردهم إليها إذا أرادوا أن يخرجوا منها وعنها حال من مصرفا أو يتعاق به إذا
جمل مصدرا ميميا ولو صلح أن ينحل قبل وحرف مصدر للتوسع فى الجر
والجور والظرف بالتقديم والعصل :

(وَلَقَدْ صَرَّفْنَا) بينا . (فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ) ومفعول
صرفنا محذوف أى صرفنا فى هذا القرآن للناس ما يحتاجون إليه من كل مثل فمن
للقبيض متعلقة بمحذوف حال من المفعول ويحوز أن تكون للبيان أى
ما يحتاجون إليه وهو حقيقة كل مثل والمثل هذا النوع .

(وَكَانَ الْإِنْسَانُ) الجنس الكافر . وقال ابن عباس : أراد النضر بن
الحارث لأنه يجادل فى القرآن . وقيل : أبى بن خلف .

(أَكْثَرُ نَسِيًّا) يمكن منه الجدل بالباطل كالجن وأما لا يمكن منه فلا
يدخل فى الكلام لأن التفضيل إنما يكون بين مشركين فى صفة .

(جَدَلًا) خصومة بالباطل وهو تمييز ويحوز أن يراد بالإنسان الكافر وغيره
ربما جدل الجدل بالباطل وغيره بمعنى أنه أكثر خصومة فتدخل الملائكة فى لفظ

شيء لأنهم قد قالوا : « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك » فإنها جدل عاتهم الله عليه فيما قيل ولا نقول : إنه جدل معصية هذا ما ظهر لي من جواز إرادة العموم في الإنسان والجدل ثم رأيت الخازن قال : وقيل : إن الآية على العموم وهو الأصح .

روى البخاري ومسلم عن علي بن أبي طالب أن رسول الله ﷺ طرده وفاطمة بنت رسول الله ﷺ ليلا فقال : ألا تصليان فقلت : يا رسول الله أنفسنا بيد الله تعالى فإذا شاء بمشئنا فاصرف رسول الله ﷺ حين قلت ذلك ولم يرجع إلي شيئا حتى سمعته وهو مول يضرب نفسه وهو يقول : وكان الإنسان أكثر شيء جدلا .

(وَمَا مَنَعَ النَّاسَ) أراد الحقيقة للصادقة بالأكثر أو يقدر مضاف أي وما منع أكثر الناس وأراد للكفار أو كفار مكة .
(أَنْ يُؤْمِنُوا) أي من أن يؤمنوا .

(إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى) وهو رسول الله ﷺ والقرآن والوحي . وتسمية ذلك هدى مجالفة في اتصاف ذلك بتسببه في الاعتداء حتى إنه نفس الهدى أو الهدى الإرشاد بذلك أعني برسول الله ﷺ والقرآن والوحي وإذ متعلق بمنع أو يؤمنوا .

(وَيَسْتَغْفِرُوا) معطوف على يؤمنوا أي ومن أن يستغفروا (رَبَّهُمْ) من ذنوبهم كأنه قيل : وما منع الناس من الإيمان والاستغفار ولك أن لا تقدر من فيكون المصدران مفعولين لمنع لكن ثانيهما بواسطة اللطف وهو مصدر يستغفروا فإن منع يجوز تعديه لاثنيين والأول الناس .

(إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ) فاعل منع في تأويل المصدر .

(سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) هذه الإضافة بمعنى في أو لام الاستحقاق ويقدر مضاف آخر بل الاثنان أى إلا طلب إتيان مثل سنتنا في الأولين أو انتظار إتيان مثل سنتنا أو تقدير إتيان مثل سنتنا في الأولين هو عذاب الاستئصال .

(أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ) عذاب الآخرة أو عذاب يوم بدر .

(قُبُلًا) وقرأ الكوفيون قبلا بضم قين وقرئ بفتح قين وهما لغتان فيه ومعنى الثلاثة واحد وهى المماينة والمقابلة وهى مصدر والنصب على المفعولية المطلقة أى إتيان مقابلة فحذف المضاف أو يضمن أى معنى يقال أو حال مبالغة أو بالتأويل بالوصف أو بتقدير مضاف أى ذا قُبُل وذوى قُبُل صاحب الحال للعذاب أو الهاء فى يأتهم .

ويجوز فى قراءة الكوفيين كونه جمع قبيل كرسول ورسول ونذير ونذر فيكون حالا من الهاء ومعناه أنواع .

وزعم بعض أن معنى قبلا بكسر ففتح أو ففتحين أو ضممين فجاءة وليس ذلك المنع جبراً لولا هم قاصدين إتيان سنة الأولين أو إتيان العذاب قبلا ولكن المعنى أنه قد أوضح الله عز وجل لهم ما يأتون وما يذرون وزال عذرهم وبقي أن يأتهم سنة الأولين أو للعذاب قبلاً ثم جعلوا كأهم عالمون بإتيان سنة الأولين أو للعذاب وأن انتظار ذلك هو المانع لوضوح الأمر ويقدر لفظ قبلاً إلتأنى الأول أو يجعل المذكور له ويقدر مثله إيتاى .

(وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ) للمؤمنين بالجنة ورضى الله

سبحانه وتعالى .

(وَمُنذِرِينَ) مخوفين للكافرين والمذائقين بالنار وسخط الله .

(وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ) كطاب الآيات تعقلاً بعد ظهور المعجزات

وكالسؤال عن قصة أصحاب الكهف وفي القرنين والروح وقولهم : « أبعث الله بشراً رسولاً » وقولهم : « ما أنتم إلا بشر مثلنا » ونحو ذلك .

(اِيذْ حِضُّوْا بِهِ الْحَقُّ) أى ليزيلوا بالجدال أو بالباطل القرآن والوحي عن مقرأها ويهطلوها ، من قولك : دحضت قدمه أى زلقت وأدحضتها أزاقها عن موطئها .

(وَاتَّخَذُوا آيَاتِي) أى القرآن .

(وَمَا أَنْذِرُوا) ما اسم موصول والرابط مفعول ثان محذوف أى وما أنذروا [وهو العتاب بالنار والأول هو الواو فإن أنذر قد يعمدى لاثنيين ويجوز تقديره مجروراً بالباء على الفلة أى وما أنذروا به وهو العتاب بالنار . وإنما قلت على الالة لأن الموصول لم يجر بالباء ولم يكن عاملاً مستويين معنى ونظماً أو معنى .

ويجوز كون ما مصدرية فلا يحتاج لربط أى واتخذوا آياتى وإنذارهم .

(هُزُّوْا) استهزاء وهو المفعول الثانى لاتخذ .

ويجوز كون ما نافية وهزوا مفعولاً ثانياً ومفعول اتخذ الثانى محذوف أى واتخذوا آياتى هزوا وما أنذرناهم بأمر يحق أن يستهزأ به بل بأمر عظيم حق يجب أن يؤمنوا به فتكون الواو للحال كذا ظهر لى أنه يجوز وما مر أولى لسلامته من الحذف .

وقرى هزرا بسكون الزاى وهو ما يستهزأ به وليس ذلك قراءة لحزرة وخلف إلا فى رواية ضعيفة ولذلك لم يذكرها أبو عمر والدانى ولذلك ذكرها القاضى غير منسوبة إليهما ولو صحت عنهما عنده لأسفدها إليهما .

(وَمَنْ أَظْلَمُ) الاستفهام إنكارى أى لا أظلم لنفسه .

(يَمَّنْ ذُكِّرَ) وعظ .

(بِآيَاتِ رَبِّهِ) القرآن (فَأَعْرَضَ عَنْهَا) لم يعذكر بها فلم يؤمن .
 (وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ) من الكفر والمعاصي ولم يتفكر في عاقبتها وفي أن
 الحسن والمسيء لا بد لهما من جزاء والنسيان نسيان ترك وعدم المبالاة لاروال عن
 الحافظة لأنهم يتذكرون كثيرا مما عملوا ويحفظون كثيرا إلا أن يشبهه عدم المبالاة
 به بنسيانه . وأسند التقديم لليدين لأن أكثر الأعمال في الجملة باليدين وأسند التقديم
 إليه ١ ولو فيما هو فعل قلب أو حاسة أو جارحة أخرى .

(إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً) جمع كنان أي غطاء جمع قلة بوزن أنفلة
 أصله أكنفة نقلت كسرة النون الأولى للكاف وأدغمت النون في النون والمراد
 الكثرة وليس جبرا على المعصية وعن أن يفقهوا القرآن سبحانه الله وتعالى بل
 خذلان لسوء اختيارهم لأنفسهم كما يقول : « وطبع على قلوبهم » أي خذلوا .
 والجملة مسقاة لتعليل قوله : أعرض وقوله : نسي وضمير الجملة في قوله على قلوبهم
 وما بعده عائدة إلى مَنْ نظراً لمعناها من عدد الأثراد لا نظراً للفظها .

(أَنْ يَفْقَهُوهُ) أي عن أن يفقهوه أو من أن يفقهوه لتضمن أكنة معنى
 موانع أرلئك أن يفقهوه فحذفت لام النعایل ولا للنافية ومبه تكلف . وأولى منه
 أن يحمل منهولا لأجله على حذف مضاف أي كراهة أن يفقهوه ومعنى يفقهوه يعلموه
 والهاء عائدة إلى آيات ربه وذكرت وافردت لأنها بمعنى القرآن .

(وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) صمما ينفهم أن يستمعوه حق اسماع وهو الاستماع
 الموصول للقلب المترتب عليه العمل بمنقضي السموع وفي آذانهم معطوف على قوله :
 على قلوبهم ووقرا معطوف على أكنة عطف معمولين على مدمولي عامل .

(وَإِنْ تَدْعُهُمْ) يا محمد (إِلَى الْهُدَى) الحق والقرآن والوحي .
 (فَلَنْ يَهْتَدُوا) أى لن يطاوعوك فيما دعوتهم إليه لجل الأكنة على
 قلوبهم والوقر فى آذانهم .

(إِذَا) جواب دعائه ﷺ إياهم وجزاء له على تقدير قوله : ما لى لا أدعوم
 فإن حرصه على إيمانهم يدل عليه .

(أَبَدًا) تحقيقاً لا تقليداً لأنهم لا يفقهون ولا يسمعون لجل الأكنة
 والوقر المذكورين وذلك فى أقوام علم الله أنهم لا يؤمنون .

(وَرَبُّكَ الْغَفُورُ) للبليغ المغفرة كثرة وعظما .

(ذُو الرَّحْمَةِ) المتصف برحمة الدنيا والآخرة .

(لَوْ بُوِئَ أَخَذْتُمْ) فى الدنيا . (بِمَا كَسَبُوا) من الذنوب .

(لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ) فى الدنيا ألا ترى يا محمد كيف أصرت قريش على
 الكفر وعداوة الرسول والقرآن والوحي فلم أعجل لهم العذاب واللام فى لهم بمعنى
 إلى أو للاستعحقاق .

(بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ) وعد أو زمان يوعدون إليه أو مكان يوعدون أن يمذبوا
 فيه فم وعد مصدر أو اسم مكان أو زمان وذلك وعد بدر أو وقته أو بدر أو وعد
 القيامة أو زمانه أو مكان يحشرون إليه من الموقف وهو النار واللام للاستعحقاق
 ولهم خبر وموعد مبيداً أى لهم موعد للعذاب أو لمذابهم موعد

(أَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا) منجى أى نجاة أو مكان نجاة أو زمانها
 يقال : وأل بهزة مفتوحة أى نجا . ويقال : وأل إليه كذلك أى للتبجأ فكأنه
 قيل ملجأ أى التبعاء أو مكانه أو زمانه والهاء فى من دونه راجعة لموعد . والجملة
 فعت موعد .

(وَتِلْكَ الْقُرَى) قرى عاد وثمود ونحوهم. القرى نعت تلك أو بيانه أو بدله كما لا يخفى. وتلك مبتدأ خبره (أَهْلَكْنَاهُمْ) أو منصوب على الاشتغال بمحذوف يفسره أهلكناهم.

وإن قلت: كيف صح الإخبار بأهلكناهم أو الاشتغال فيه مع أن الهاء فيه ليست لتلك القرى؟

قلت: الهاء لتلك القرى على أن تلك القرى بمعنى للناس الساكنين فيها تسمية للحال باسم المحل ولأحد المتجاورين باسم الآخر أو يقدر مضاف أى وأهل تلك القرى قبل. أو التقدير: وتلك أهل القرى على أن أهل بدل لتلك وبيان محذوف فإب عن المضاف إليه وزاد بوجه آخر هو الفتح.

(لَمَّا ظَلَمُوا) أنفسهم بالشرك والمعاصي كما ظلمت قريش أنفسهم بذلك. (وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ) مصدر ميمي من أهلك أى لإهلاكهم أو زمان أو مكان أى لموضع إهلاكهم أو زمانه وبدل للمصدر قراءة أبى بكر هنا كالتل بفتح الميم وإبقاء اللام على الفتح بعد الهاء فإنه لما فتح اللام كالميم على أنه من هلك على أنه مصدر لأن المصدر من بفعل بكسر العين كيهلك قياسه الفتح كما قال ابن مالك: في غير ذا عينه أنتج مصدرا.

وقرأ حفص هنا والتل بفتح الميم وكسر اللام شذوذا لأن القياس فتح اللام لأنه مصدر من هلك يهلك.

ويحتمل أن يكون اسم مكان أو زمان فلا يشذ الكسر لقول ابن مالك: وسواء اكسر.

(مَوْعِدًا) أى موعدا لمهلكهم لا يتخلف بتبديل ولا تأخير ولا تقديم فاعقبوا بهم ولا تغتروا بالإمهال فإذا جعلنا المهلك مصدرا فالموعد مصدر

أو مكان أو زمان وإذا جعلناه مكاناً أو زماناً فالوعد مصدر كهللك جعل أحدهما مكاناً والآخر زماناً والزمان أنسب بالسياق السابق لأن الكلام مسوق لعدم التعجيل وقد فسر مجاهد الموعد بالأجل وهو زمان .

(وَإِذْ) واذكر إذ (قَالَ مُوسَى) هو ابن عمران أخو هارون نبي بني إسرائيل صاحب التوراة على نبيينا وعليهما الصلاة والسلام .

روى الحسن بن حماد عن سعيد بن جبير أنه جلس عند ابن عباس وعنده نفر من أهل الكتاب فقال بعضهم : إن نوفل يزعم عن أبيه كعب أن موسى الذي طلب العلم إنما هو موسى بن ميثا من ولد يوسف بن يعقوب تنها قبل موسى ابن عمران قال ابن عباس : كذب حدثني أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ تسليماً أنه موسى بن إسرائيل أخو هارون انتهى بالمعنى .

وذكر البخاري ومسلم عن سعيد بن جبير قلت لابن عباس : إن نوفل الهكالي يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى أخا هارون فقال : كذب عدو الله حدثنا أبي بن كعب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إنه موسى أخو هارون انتهى بالمعنى وهو الحق . ويدل له أن الله عز وجل لم يذكر في القرآن موسى إلا أراد به أخا هارون صاحب التوراة ولو أراد به هنا غيره لميزه .

وفي رواية : إن سعيد بن جبير قال لابن عباس : إن نوفل ابن امرأة كعب يزعم أن الخضر ليس بصاحب موسى بن عمران بل هو موسى بن ميثا فقال : كذب عدو الله انتهى .

قيل : سبب قول من قال : إنه ليس موسى بن عمران أن موسى بن عمران أعلم أهل زمانه وأن النبي يجب أن يكون أعلم أهل زمانه وإمامهم المرجوع إليه

في أبواب الدين ونقول : لا بدع في أن يأخذ نبي عن نبي وإنما الذي لا يتصور
هو أن يأخذ عن غير نبي ما هو من أمر الدين .

وإن قيل : إن الخضر ليس نبياً كما هو مذهب أكثر أهل العلم لم يرد علينا
لأن الله سبحانه هو الذي أمره بالاجتماع مع الخضر ووصفه له بالعلم وأوحى إليه
أنه أعلم منك .

وأيضاً علم الخضر علم للباطن وعلم موسى علم للظاهر فلم يتخذ فلم يمنع أن
يكون واحد من الأمة أعلم من نبيها في غير العلم المقعده به نبيها ثم إن الخضر إن
كان من بني إسرائيل فهو من أمة موسى إذا قلنا بقول الأكثر : إنه غير نبي
ولا يكون أحد من الأمة أفضل من نبيها ولو اختص بشيء عنه وإن لم يكن
من بني إسرائيل فقد قال الله تعالى ابني إسرائيل : «وأني فضلكم عن العالمين»
أي غالى زمانكم .

(إفتاه) بوشع بن نون بن أفرائيم بن يوسف على الأصح وهو ولي عهد
موسى بعد موته وإنما سماه نبي له لأنه كان يتبعه يخدمه ويأخذ منه العلم .

وقيل : فتاه هو أخو يوشع .

وقيل : فتاه : عبده . قال رسول الله ﷺ : ليقبل أحدكم نقاي وفتاى ولا
يقبل : عبدي وأمتي .

ويدل الأول ما رواه البخاري ومسلم عن سعيد بن جبيرة قلت لابن عباس :

إن نونا البسكالي يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس موسى بنى إسرائيل فقال
ابن عباس : كذب عدو الله حدثني أبي بن كعب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول :
إن موسى قام خطيباً في بنى إسرائيل فسئل : أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا . فغضب

الله عليه إذ لم يرد العلم إليه أى إذ لم يقل : الله أعلم أكان أحد أعلم منى أم لا
فأوحى الله إليه : إن لى عبداً بجميع البحرين هو أعلم منك .

قال موسى : يا رب فكيف لى به ؟

فقال : تأخذ منك حوتا فتجمله فى مكمل وهو الزنبيل . وقيل : الزنبيل :
الذى يسع خمسة عشر صاعا . وأقول : هو متاع يعمل من الخوص ونحوه يحمل فيه
التراب ونحوه .

وروى : تجمله فى متاعك فحيثما فقدت الحوت فهو ثم تأخذ الحوت تجمله فى
مكمل فانطلق ومعه فتاه يوشع بن نون ففسر للفتى بيوشع .

وروى الحسن بن حماد عن سعيد بن جبير : جلست عند ابن عباس وعنده
نفر من أهل الكتاب . فقال بعضهم : يا ابن عباس إن نوفل بن كعب يزعم
عن كعب أن موسى للنبي الذى طلب العلم إنما هو موسى بن ميثا . قال ابن عباس :
كذب حدثنى أبى بن كعب عن رسول الله ﷺ تسليما أن موسى بنى إسرائيل
سأل ربه . قال : يا رب إن كان فى عبادك أحد هو أعلم منى فدانى عليه فقال : نعم
فى عبادى من هو أعلم منك وهو الخضر فأذن له فى لقائه .

وروى هارون بن عبيدة عن أبيه عن ابن عباس قال : سأل موسى ربه ال :
يا رب أى عبادك أحب إليك ؟

قال : الذى يذكرنى ولا ينسانى .

قال : فأى عبادك أقضى ؟

قال : الذى يقضى الحق ولا يتبع الهوى .

قال : فأى عبادك أعلم ؟

قال : الذي يدتغى علم الفاس إلى علمه عسى أن يصيب كلمة تهديه إلى مدى
أو ترده عن ردى .

فقال : فهل فى الأرض أعلم منى ؟

قال : نعم .

قال : يارب من هو ؟

قال : الخضر .

قال : فأين أطلبه ؟

قال : اطلبه على الساحل عند الصخرة التى ينقلب عندها الحيت حيًا فتزود
سمكا مملحا وخيزأ تأخذ حوتا فى مكمل فحيث فقدته فهو ثم .

وروى عن العوفى عن ابن عباس : لما ظهر موسى وقومه على مصر أنزل قومه
مصر فأنزل الله سبحانه عليه أن ذكرهم بأيام الله فخطب قومه وذكر ما آتاهم الله
من الخير والنعمة إذ نجاهم من عدوهم واستخلفهم فى الأرض وقال : كلم الله نبيكم
تسليما واصطفاه لنفسه وألقى عليه محبة منه وآتاكم من كل ما سألتموه فنبيكم نبي
أهل الأرض وأنتم تقرأون للتوراة فلم يترك نعمة أنعم الله عليهم بها إلا ذكرها .

فقال له رجل من بنى إسرائيل : قد عرفنا الذى تقول فهل على وجه الأرض
أعلم منك ؟

قال : لا . فعاب الله عليه إذ لم يرد العلم إلى الله فبعث الله إليه جبريل عليه
السلام فقال له : يا موسى يقول الله لك : يا موسى ما يدريك أين أضع على ؟ إن
لى عبدا بمجمع البحرين أعلم منك .

فسأل موسى الله أن يريه إياه فأوحى الله إليه : أن ائت البحر فإنك تجد على
شاطئ البحر حوتا نخذه وادفعه إلى فتاك ثم الزم شاطئ البحر فإذا نسيت الحوت .

وذهب منك ثم تجد العبد الصالح فذهب فأخذ الحوت ومعه ودنمه لفقاه وازما شاطئ البحر يمشيان يوماً وليلة .

وروى أنه لما خطبهم وذكرهم بالعلم وقع في قلبه أنه لا أعلم منه . فعاب الله عز وجل عليه فكان ذلك .

وروى : أنه لما فرغ من الخطبة مضى فاتبعه رجل فقال : هل تعلم أحدا أعلم منك ؟ فقال : لا . فعاب الله عليه وقال : عهدي الخضر أعلم منك فأذن له في لقائه . وعن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ : ذكر موسى الناس يوماً حتى فاضت العيون ورقَّت القلوب ثم ولى فأدركه رجل فقال : يا رسول الله هل في الأرض أعلم منك ؟

قال : لا . فعاب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه سبحانه وتعالى وقال : بلى . قال موسى : أي ربي أين هو ؟

قال : بمجمع البحرين خذ حوتا ميتا فحيث ينفخ فيه الروح فهو ثم . وفي رواية : تزود حوتا مالحا فإنه حيث تفقد الحوت تفعل ذلك . وقال لفقاه كما قال الله :

(لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ) خبر أبرح محذوف أي لا أبرح أسهر أو لا أبرح سائراً لدلالة حاله وهو السفر عليه وللدلالة حتى فإنها تستدعي المضي . ويجوز أن يكون من برح الذي لا خبر له . والأول معناه لا أزال أفعل كذا والثاني معناه لا أزول عن السهر والطلب ولا أفارقهما .

ويجوز على الوجهين أن يقدر مضاف أي لا يبرح مسهري موجودا أو عن الوجود فكأن الفعل بـياء الغيبة لأن المسهر ظاهر والظاهر من قبيل النية ولما حذف وناب عنه المضاف وهو بياء المتكلم كان الفعل بهمزة التكلم .

(مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ) موضع الجمع بين البحرين أى الموضع الذى جمع الله فيه بين البحرين هو أيضاً الموضع الذى أراد أن يجتمع فيه موسى والخضر ومجمع اسم مكان على القياس .

وقرى بكسر الميم الثانية على خلاف القياس كالمشرق والمطالع بكسر الراء واللام . والبحران : بحر فارس والروم مما بلى المشرق قاله قتادة وهو المشهور . وقال محمد بن كعب : بحر طنبجة . ويبحث بأنه لا بحر يومئذ عند طنبجة وإنما كان عندها فى زمان ذى القرنين بعد ذلك . أخرجه إليها ذو القرنين من بحر للشام ليفصل به بين أهل الأندلس وأهل السوس وكانوا يضررون أهل الأندلس إلا إن صح أن مخرجه هو رجل يسمى ذا القرنين كان فى زمان إبراهيم لا ذو القرنين المتأخر . وعاقبه فاعله سمى الموضع مجمع البحرين لأنه سمى ما بلى السدين اللذين بذاهما ذو القرنين هناك مما بلى الجزائر بحرا وما يليهما مما بلى السوس بحرا ولكن أحد السدين أحمله الماء والآخر باق إلى الآن فيما أظن .

وذكر التزوينى أن فى آخر الأندلس مجمع البحرين الذى ذكر الله سبحانه فى القرآن وأن عرض مجمع البحرين ثلاثة فراسخ وطوله خمسة وعشرون فرسخاً اهـ . وقلبي مائل إلى هذا وإلى الفضائل المنسوبة إلى الأندلس كلها .

وقيل : بحر أفريقية : ونسب هذا القول لابی بن كعب .

وقيل : البحران : موسى أخو هارون وموسى الخضر فموسى أخو هارون

بحر العلم الظاهر وموسى الخضر بحر العلم الباطن فكأنه قال : لا أبرح حتى أبلغ موضعا نجتمع فيه أنا والخضر . وعندى أن هذا وأضرابه لا يجوز القول به وأراه باطلاً .

(أَوْ أَمْضَى) أسير أو أثبت في السير ولا أنفك عنه والعطف على أبلغ أو على جمع أي أو أبلغ مضى حقب . (حُقُبًا) ظرف أي زمانا طويلا فإذا مضيت حقباً ولم أجد المطلوب رجعت .

وقال ابن عمر : الحقب : ثمانون سنة .

وقال مجاهد : سبعون .

وقيل : سنة .

وقيل : مائة وهو مفرد .

(فَلَمَّا بَلَغَا) موسى وفتاه (تَجَمَّعَ بَيْنَهُمَا) أي جمع بين البحرين وإضافة جمع إلى الظرف وهو بين إنما هي اتساع وذكر بين إنما هو تأكيد والأصل : فلما بلغا مجتمعا أي جمع البحرين ولك أن تقول إضافة بيان وإضافة عام لخاص وإن بين هنا ليس ظرفا بل مصدر بمعنى الوصل وأن تقول جمع مصدر وبين ظرف أو مصدر بمعنى للفصل .

(نَسِيََا حُوتَهُمَا) فمضيا ولم بحمله يوشع كعادته ولم يخطر ببال موسى فيقول له : هل حملته فالنسيان واقع على نفس الحوت وكذا إن قلما : إن يوشع نسيه وراه موسى متروكا في موضعهما أو ممدوما من محله أو نسيها أن يذكر فيه يوشع .

وقيل : نسي موسى أن يطلبه ويعترف حاله ونسي يوشع أن يذكر له ما رأى من حياة ووقوعه في البحر .

وقيل : النامى يوشع وأضيف للنسيان إليهما لأنهما تزوداه لسفرهما وقيل : حكم على المجموع لا على الجميع .

وقيل : نسيهما أمر حوتهما وهو أنه حيث يفقد ثم الخضر . والمعنى : أن هذه

العلامة التي نصها الله الرحمن الرحيم له لم تخطر بباله حين بلغا الجمع . ويجوز أن يكون النسيان للترك فليس مقابل الحفظ لكفه على غير عمد كما تقول : زيد حيوان وتريد من جملة الحيوان للناطق .

(فَأَنزَخْ) الحوت بعد أن حبي وانقلب إلى البحر . (سَدِيلُهُ) مفعول أول . (فِي الْآخِرِ) متعلق بأنخذ أو بمحذوف حال من سبيل أو من المفعول الثاني وهو قوله : (مَرَبَّيَا) .

ويجوز كون أنخذ متعديا لواحد وسربا حال من سبيل وهو مسلك يسلكه من مشى فيه ولا يفرق لأن الله سبحانه أمسك الماء عن موضع سلوكه وكان واسعا وعاليا بقدر ما يمشى فيه الإنسان ولم يلم كما رواه كعب عن رسول الله ﷺ فيجوز أن يكون السرب بمعنى الموضع المتجوف المستطيل كما يحفر في الأرض غير جهة السفلى . روى عن ابن عباس : اضطرب الحوت في الطين وتسحب حتى وقع في الماء وجعل الحوت لا يمس شيئا من البحر إلا يمس حتى صار صخرة . وعن ابن عباس عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ أنه قال : لما انتهيا إلى الصخرة وضعا رأسيهما فناما واضطرب الحوت في المكمل وخرج منه فسقط في البحر وأنخذ سبيله فيه سربا .

وعن قتادة : رد الله تعالى على الحوت روحه فخرج من المكمل حتى أفضى إلى البحر فجعل لا يملك مكانا إلا صار جامدا طريقا يمشى .

وعن الكلبي : توضع يوشع بن نون من عين الحياة عند الصخرة ولا علم له بأنه عين الحياة فانتضع على الحوت في المكمل ماء من ذلك فحى فخرج منه حتى وقع في البحر فكان يضرب بذنبه في الماء وهو يجري ولا يضرب شيئا إلا

قال عبد الرحمن بن زيد : أى شيء أحجب من حوت كان دهرًا من الدهور يؤكل منه ثم صار حيا وكان شق حوت لأنه أكل نصفه وأهل ذلك البحر يرونه ويصطادونه ويتبركون به وكان مشربا وذلك معجزة لموسى أو الخضر .

قال أبو حامد الأندلسي : رأيت سمكة تعرف بنسل الحوت في مدينة سبتة وهو الحوت الذى صحبه موسى ويوشع حين سافرا في طلب الخضر طولها ذراع وعرضها شبر وترى نصفها بجانب واحد ونصف رأس وعين واحدة من رآها من الجانب المأكول استقذرها ومن رآها من الجانب الصحيح أعجبته جدا والفاص يتبركون بها ويهدونها إلى الرؤساء ولا سيما اليهود .

وعن محمد بن كعب : سار إلى الصخرة التى دون نهر الزيت وعندها عين تسمى عين الحياة لا يصيب ذلك الماء شيئا إلا صار حيا فلما أصاب السمكة دوى الماء وبرده ورشاشه اضطربت فى المكمل وحوت ودخلت فى البحر .

(فَلَمَّا جَاوَزَا) موسى وفتاه مجمع البحرين (قَالَ) موسى . (اِفْتَاهُ) يوشع بعد ما سارا من مجمع البحرين يوما وليلة وروى الليلة والغداة إلى الظهر . (آتَيْنَا) اجعل (غَدَاءَنَا) آتينا أى حاضرا وهو الخبز والحوت المالح والفداء ما يتفدى به ولذلك قيل : سارا إلى وقت الغداة من ثانى يوم وأنه أول النهار كالعشاء لما يؤكل آخر النهار عشية أو فى أوائل الليل .

(لَنَذَّ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا) بدل أو يوان أو نعمت لسفرنا .

(نَصَبًا) مفعول لقينا وهو التنبؤ قيل : لم ينصب حتى جاوز الجمع ولما جاززه إلى غد وغدا وظهره ألقى عليه الجوع والنصب قيل : لم يمت موسى ولم يجمع فى سفر غير هذا ويؤيده قوله هذا بعد قوله : فى سفرنا . والمراد بسفرنا هذا سفره من عند الصخرة . وقيل : سفره من بلده إلى وقت قوله ذلك .

قيل : لموسى خمسة أسفار : سفر الهروب قال : فقررت منكم لما خفتكم .
 وسفر الطرب قال الله تبارك وتعالى : فلما جاءها نودى أن بورك من في النار
 ومن حولها . وقال : نودى من شاطئ الوادى الأيمن . وسفر الطالب قال الله
 سبحانه وتعالى : وأوحينا إلى موسى أن أسر بعبادى إنكم متبعون وسفر
 العجب قال الله عز وجل : محرمة عليهم أربعين سنة يقيهون فى الأرض . وسفر
 النصب قال الله جل وعلا : لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا . ألقى الله عليه الجوع
 ليطلب الغداء فيرجع إلى موضع مطلبه

(قَالَ) نداء (أَرَأَيْتَ) انتبه أو أخبرنى ما أصابنى . (إِذْ أَوْفَيْنَا) ملنا .
 (إِلَى الصَّخْرَةِ) وضممنا أنفسنا إليها وهى صخرة الجمع التى رقدوا عندها . قيل :
 هى الصخرة التى دون نهر الزيت كما رأيت وإذ متعلقة بمحذوف أى ما أصابنى
 إِذْ أَوْفَيْنَا إليها .

(فَأَنَّى) الفاء لاتعامل أو رابطة لمحذوف . قلت : ما بالك فأنى . (نَسِيتُ
 الْحُوتَ) عند الصخرة أى فقدته أو قد رأيت انقلابه حيا ورجوعه فى البحر
 فنسيت أن أذكر ذلك لك قيل : لما رأى ذاك قام ليخبر موسى فنسى حتى سار
 إلى ظهر غد وصلبها الظهر .

(وَمَا أُنْسَانِيهِ) أى الحوت تعدى نسي إلى الاثنين بالهمزة أى ما صيرنى
 ناسيا إياه (إِلَّا الشَّيْطَانُ) ليووسوس لى وليس تصغيره ناسيا خلق النسيان فيه ؛
 فإن الخالق الله لا سواه ولكن المعنى : ما نسيت فى نسيانى إياه إلا الشيطان
 وسارسه .

(أن أذكره) أتفكر فيه فأجده مفقوداً فأخبر موسى بفقده لأن فقده دلائل المطلوب أو أن أذكر أمره لموسى وهو انقلابه حياً إلى البحر . وقد قرئ أن أذكره .

وقرأ ابن مسعود : أن أذكره له وأن مصدرية والمصدر بدل اشتمال من هاء الإنسانية .

وقرأ حفص : وما أنسانيه بضم الهاء كما قرئ بضمها في سورة الفتح في قوله تعالى : « عليه الله » فإنه ضم هاء عليه .

ووجه قوله : أرايت أنه لما طلب موسى الحوت ليعقدي ذكر يوشع ما رأى من أسر الحوت أو ذكر نسياته إلى تلك الغاية وهي ظهر الغد أو غدوه فدهش فطلق بسأل موسى : ما أصابني حتى نسيت ذلك ثم رجع على نفسه فقال : ما أنسانيه إلا الشيطان .

وإن قلت : كيف نسي الأمر العظيم من انقلاب حوت مشوى ما كول نصفه مضى عليه زمان مجبول في المسكتل حتى مضت تلك المدة مع ما جهل لهما من أمره أمانة على المطلوب الذي سافرا من أجله ؟

قلت : استعاد مشاهدة أمثل ذلك من العجائب وأكبر منها عند موسى وآستأنس بهن فأعانه ذلك على قلة الاهتمام فتأثرت فيه وساوس الشيطان فاعتذر بإنشاء الشيطان إلباء أو لما رأى ذلك استغرق في التفكير في كمال قدرة الله سبحانه وتعالى .

وعلى هذا الوجه الأخير إنما نسب الإنسان إلى الشيطان ههما لنفسه بأنه لا يقوى على الشيطان في الجملة أو لأن عدم جمعه بين التفكير في كمال قدرة الله جل وعلا وذكر أسر الحوت معدود من نقصان البشرى .

(وَاتَّخَذَ) الحوت . (سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا) مثل « واتخذ سبيله في البحر مربا » أى اتخذ الحوت سبيله في البحر سبيلا يحار فيه الناظر حتى إن ذلك للسبيل نفس العجب مبالغة أو عجبا بمعنى معجوب به أو ذا عجب أى يتمجب منه الناظر وذلك من كلام الله سبحانه وتعالى معترض بين كلام يوشع وكلام موسى قيل: كان المسلك للحوت مربا ولموسى عجبا .

وأجاز القاضى أن يقدر اتخاداً عجباً على المنعوية المطلقة وهو وجه كريم .
وقيل : اتخذ موسى سبيل الحوت في البحر عجباً بعد رجوعهما إلى الصخرة أى اتخذه سبيلا عظيماً يوصله إلى الخضر أو اتخذه اتخاداً عجباً أو اتخذه حال كونه متمجباً منه على أن عجباً حال من المستمر العائد إلى موسى .

ويجوز أن يكون تم كلام يوشع في قوله : « في البحر » ثم زاد يوشع قوله : عجباً مفعولاً مؤكداً للجملة وعامله محذوف أى أعجب عجباً وأن يكون قوله عجباً من كلام موسى أى قال موسى عجباً .

وإن قلت : كيف صح أن يكون المعنى : اتخذ موسى سبيل الحوت في البحر عجباً ولما يرجع إلى الجمع ؟

قلت : المراد عند صاحب هذا القول أنه فعل ذلك بعد الرجوع وأن قوله : « فارتدا على آثارهما » لا ينافية جواز الإخبار عن شيء متأخر قبل الإخبار عن شيء متقدم ولكن غير هذا القول أولى .

(قَالَ) موسى (ذَلِكَ) أى نسيان الحوت أو ما قصصت على يا يوشع من انقلاب الحوت الميت حياً إلى البحر متخذاً سبيله فيه مربا .

(مَا) أى الذى (كُنَّا نَبْتَغِ) نطلب لأنه دليل على مطلوبنا وهو لقاء العبد

الصالح . أثبت الياء في الوصل نافع وحذفها في الوقف وكذا أبو عمرو والكسائي وأثبتها في الوصل والوقف ابن كثير وقراءة نافع أولى اتباعا لنخط المصحف .

(فَارْتَدَّا) أى رجع موسى ويوشع وهو مطاوع رد أى ردها الله فارتدا أو ردها ذلك المذكور من أمر الحوت فارتدا .

(عَلَى آثَارِهِمَا) عودهما على بدئهما في الطريق الذى جاءا فيه يطان آثارهما . (قَصَصًا) حال من ألف ارتد أى متقصين أو مفعول مطلق لحال محذوفة أى يقصان آثارهما أو قاصين آثارهما قصصا أى يقبعانها اتباعا أو مفعول مطابق لارتدا لقضغه معنى اقتصا أى رجعا في طريقهما حتى أتيا الصخرة التى كانا عندها .

(فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ بَنَادِنَا) وهو الخضر عند الجمهور .

وقيل : اليعقوب . وقيل : إلياس . وقيل : هو ملك من الملائكة . والصحيح الأول وهو الذى ثبت عن رسول الله ﷺ وأصحاب القوارىخ . وسمى الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هي تهنز تحته خضراء والفروة قطعة نبات مجتمعة يابس . رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ .

وقال مجاهد : لأنه إذا صلى الخضر ما حوله وروى عنه إذا مشى . وقيل : ذلك لقبه وكنيته أبو العباس واسمه بلييا بن ماسكان كان من بنى إسرائيل . وقيل : من أبناء الملوك للتمار كين للدنيا وملك آباؤهم وجده نالع بن يقطن بن عامر ابن شامخ بن أرغش بن سام بن نوح عليه السلام والمشهور أن اسمه موسى .

روى أن موسى وفتاه وجداه عند الصخرة بعد الرجوع إليها مقنطريا بثوب فسلم عليه موسى فقال الخضر : رأيت بأرضك أى أرضك هذه . وروى : بأرضنا السلام . قال : أنا موسى .

قال : موسى بنى إسرائيل ؟

قال : نعم أتيتك لتعلمنى مما علمت رشداً .

قال : إن لك فى بنى إسرائيل شغلا وفى التوراة كفاية أمرنى ربى بذلك .

وقيل : وجداه على طفسة خضراء على وجه الماء متوشحا بثوب أخضر

قائما يصلى .

وقيل : اتبعنا سبيل الحوت فى البحر فوجداه يصلى على طفسة خضراء فى

وسط الماء .

وقيل : اتبعنا الحوت سبيله فى البحر حتى خرج بهما إلى جزيرة فإذا هما بالخضر

فدروضة يصلى فأتياه من خلفه فسلم عليه موسى فأنكر الخضر السلام فى ذلك الموضع

فرفع رأسه فعرفه فقال : وعليك السلام يا نبي بنى إسرائيل .

فقال : وما يدريك أى نبي بنى إسرائيل ؟

قال : أدراى بك الذى أدراك بى .

وقيل : وجد مصلها على الماء كما مر فسلم عليه فقال : بأرضنا السلام ثم رفع

رأسه واستوى جالسا فقال : وعليك السلام يا نبي بنى إسرائيل الخ .

فقال : لقد كان لك فى بنى إسرائيل شغل .

قال موسى : إن ربى أرسلنى إليك لأتبعك وأنعم من علمك ثم جلسا يتحدثان

فجاءت خطافة فحملت بمنقارها من الماء .

قال الخضر : يا موسى خطر ببالك أنك أهم أهل الأرض وما علمك وعلم

الأولين والآخرين فى جذب علم الله إلا أنى من الماء الذى حملة الخطافة

فى منقارها .

وقيل : إنما كان المذكور من قصة الخطافة بعد ما كانوا في السفينة وجلسوا في قرقورها .

وعن الكلبي : بلغنا أنهم لم يفرقوا حتى بعث الله طائراً فطار إلى المشرق ثم طار إلى المغرب ثم طار إلى السماء ثم هبط إلى البحر فتناول من البحر بمنقاره وها ينظران فقال الخضر لموسى : أتعلم ما يقول هذا الطائر ؟

فقال موسى : وما يقول ؟

قال : يقول : ورب المشرق ورب المغرب ورب السموات السبع ورب الأرضين السبع ما علمك يا خضر وعلم موسى في علم الله إلا قدر الماء الذي تناولته من البحر في البحر .

(آتَيْنَاهُ رَحْمَةً) الوحي أو النبوة وقال الأكثر : الولاية ولم يكن نبياً عند الأكثر وهو الصحيح .

واستدل من قال بأنه نبي بقوله : « وما فعلته عن أمري » أي بل بالوحي . وأجيب بأن المراد بل بإلهام واختار الشيخ عمرو التلاتي أنه نبي والمراد بالولاية هنا كونه وإيماً لله سبحانه وتعالى .

وجملة آتَيْنَاهُ رَحْمَةً (مِنْ عِنْدِنَا) نعت لعباد أو حال منه . أو من الضمير المستقر في قوله : « من عبادنا » لأنه متعلق بمحذوف نعت .

(وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً) عندهنا . المعنى : مما يختص بنا ولا يعلم بقوله واكتساب وهو علم الباطن وهو علم الغيب بإلهام الله إلهاماً .

(قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَنْبِئُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي) بإثبات الياء في الوصل وحذفها في الوقف عند نافع وأبي عمرو وأثبتها فيهما ابن كثير .

(يَمَّا عَلِمْتَ) أى مما علمك الله وعلى متملقة باتبع أو بمحذف حال من الكاف .

(رُشِدًا) مفعول ثان لتعلم والمفعول الثانى اعلم محذوف والأول المثناة للفوقية الذئبة عن الفاعل أى مما علمت إياه . وكل منهم من المتعمدى لواحد وإنما تعديا لاثنيين بالتشديد .

ويجوز أن يكون رشداً مفعولاً من أجله لأتبع على أنه من رشد اللازم ليقترن الفاعل ومعناه إصابة الخير والملاح . والصواب لا من المتعمدى إلا عند مجز عدم اتحاد المفعول لأجله وعامله فى الفاعل أى لترشدنى .

ويجوز كونه مفعولاً مطلقاً لمحذوف أى أرشد رشداً بالبناء للفاعل من اللازم أو للمفعول من المتعمدى .

وقرأ أبو عمرو بفتححتين . وقول القاضى : قرأ بذلك أبو عمرو ويعقوب وانظر كيف تأدب موسى مع ما آتاه الله من العلم الغزير حين استجمل نفسه أعنى نسب نفسه إلى الجهل واستأذن أن يكون تابعاً له وسأله أن يرشده وينعم عليه بقليم بغض ما عليه الله عز وجل .

ولما قال ذلك قال له الخضر : كفى بالتواة علماء وبنى إسمائيل شغلا أو غير ذلك كما مر يقال له موسى : إن الله أمرنى . فحيث قال له الخضر ما حكى الله تعالى عنه بقوله : (قَالَ) أى قال الخضر لموسى : (إِيَّاكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ) وقرأ حفص هنا وفى الآيتين بفتح الياء .

(صَبْرًا) أكد نفي الصبر بالجملة لاسمية وإن وكون النفي بلان ونفى الاستطاعة فإن نفي الاستطاعة على الشيء أو أكد من نفي الشيء لأن نفي استطاعته يصيره متهذراً

ومحالا وعمل ذلك بقوله : (وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا) أى كيف
تصبر على ترك إنكار ما لم يحط به علمك واختبارك مما هو منك بحسب علم الظاهر
الذى تعبدت أنت به معروف بحسب علم الهياطن الذى تعبدت أنا به وأنت نبى
شديد غليظ فى النهى عن المنكرات .

روى البخارى أنه قال : يا موسى إني على علم من الله علمه لا أعلمه وأنت
على علم من الله علمه لا أعلمه . وخبرا تمييز محول عن الفاعل بمعنى العلم أو بمعنى
الخبر بفتح الخاء والباء أى لم يحط به الخبر الذى جاءك من الله لأنه إنما خبرك بعلم
آخر أو بمعنى الخبر به بفتح الباء أو مفعول مطابق اثن لم تحط به بمعنى لم تختبره .
(قَالَ) موسى للخضر (سَتَجِدُنِي) وسكن هذه الياء غير نافع .

(إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا) على ما لم أحط به خبراً غير منكرك عليك وقيد
بالمشيئة لأنه لا يصدر فعل من مخلوق ولا ترك إلا بمشيئة الله تعالى ولأنه لم يكن
على ثقة من نفسه فى الصبر الذى وعده . وهكذا عادة الأنبياء والأولياء لا يشقون
إلى أنفسهم طرفة عين قال رسول الله ﷺ : من تمام إيمان المرء أن يستثنى فى
كل أموره ولأنه عالم بصعوبة الأمر فإن مشاهدة الفساد والصبر على خلاف العقاد
شديد . فإن لم يطقهما فليس بمخلف لوعده لأنه قد قال : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ولا سيما
إن أخلفه فاسياً فإن النسيان لا يقدح فى العصمة أو قيده بمشيئة المتبرك أو قيد
لذلك كله .

(وَلَا أَغِي لَكَ أَمْرًا) عطف هذه الجملة على المفرد وهو صابراً كأنه قيل :
ستجدنى إن شاء الله صابراً وغير عاص لك أمراً ولك متعاق بمحذوف حال
من أسراً أو أمراً مفعول أغى لتضمنه معنى أخالف أى لا أخالف أمرك ويجوز
عطف الجملة على ستجدنى .

(قَالَ فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي) صاحبتني حيث أمشي .

(وَلَا تَسْأَلْنِي) وقرأ غير نافع وابن عاصم ياسـ كان اللام وتخفيف النون وحذف الياء ابن ذكوان وصلا ووقفا بخلاف عن الأخفش عنه وأثبتها للباقون فيهما وكذا رسمها (عَنْ شَيْءٍ) فعلقه مما تذكره ولم تعلم وجهه .
(حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ) أى حتى أبتدى لك (مِنْهُ) متعلق بأحدث ومن الابتداء أو متعلق بمحذوف حال مما بعده ويقدر مضاف أى من بيانه أو يقدر الكلام هكذا .

(ذِكْرًا) في بيانه فإذا أحدثته لك لم تحتج بعد إلى السؤال عنه كما تقول : لا أعصى الله إن شاء الله إلى أن أموت ومعلوم أنه لامعصية بعد الموت فتقبل موسى شرطه كما يتأدب المتعلم للمعلم .

(فَأَظْلَمَ) يمشيان على الساحل يطالبان سفينة يركبانها ومعهما يوشع فانظر يعلم في نفسه سبب طلب السفينة وموسى ويوشع لا يدريان ولو علما أن طلبها للركوب وسببه هو ما يذكر بعد من خرقها وقتل الغلام وإتيان القرية ويحتمل أن الخضر لم يعلم ذلك أيضا أو علم بعضه فقط ولكنه أراد ركوبها رجاء الحكمة تجري على يده فرأوا سفينة فأشاروا إليها فجاء بها أصحابها فعرفوا الخضر فحملوه بلا أجره رواه أبى بن كعب عن رسول الله ﷺ .

وقيل : إن أهل السفينة قالوا : إن هؤلاء اصوص وأمروهم بالخروج فقال أصحابها : ما هم باصوص ولكن أرى وجوه الأنبياء . ولما كانت في لجة البحر أخذ الخضر رأسا فقلع لوحا . وقيل : لوحين من قمرها مما يلي الماء وبقي الماء لا يدخلها بإذن الله تعالى وجعل موسى يحشو الموضع بثوبه .

وقيل : قلع من جانبها مما فوق الماء مما يلي الماء فجعل موسى يحشو ذلك بثوبه كما قال الله سبحانه وتعالى : (حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ) ومعهم يوشع وإنما لم يذكر لأنه تابع لموسى فهو كزاد الإنسان وسائر متعلقاته ولأن المتصور بالذات موسى والخضر .

(خَرَقَهَا) أى الخضر وهى جديدة وثيقة (قَالَ) موسى : (أَخَرَقَهَا) استفهام إنكار وتوبيخ .

(لِيُفَرِّقَ أَهْلَهَا) وقد أحسنوا إيماننا وحملونا بلا أجره وذلك ظلم عظيم ولو حملونا بأجرة ولم يحسنوا إيماننا . وإنما قل : لتفرق أهلها لأن غرقها سبب ملزوم لدخول الماء فيها ودخوله فيها مفرق لأهلها ولأن اتفرق لأم الصدورة أى أخرقها فيثول أهلها إلى الفرق

ويحتمل التعليل بأن غلب على موسى التوهم أن الخضر أراد بخرقها غرقهم وذلك أن الحمية على الحق تأخذ المصلح عند معاينة الفساد وكان موسى أشد الناس فى ذلك، على نبينا وعليه الصلاة والسلام ولذلك أنكر عليه ناسياً لشرطه مع أنه ظالم بأن الخضر هو المصوم الذى أمره الله سبحانه بالسفر معه وتباعه واقتباس العلم منه .

وقد روى أنه جره من رجله ليلقيه فى البحر وقد علم أنه لا يضره الماء ولا يفرقه . ويمكن أن يكون جره ليخرجه منها لا إرادة لإعراقه وأظن أن ذلك كلمة غاب عن غفلة حين رأى ذلك .

وقرى لتفرق بالتشديد للمبالغة وللتأكيد وقرأ حمزة والكسائى ليغرق بنفتح الياء التحقية والراء والتخفيف أهلها بالرفع .

(لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا) أى شيئاً عظيماً وهو نعت لشيناً يقال : أمر الأمر

أى عظم حتى إنه لينكره العقل . وقد فسره مجاهد في المنكر قيل : لقد أمر أمر ابن أبي كبشة أى عظم أمر رسول الله ﷺ وأبو كبشة أبوه من الرضاع . قال ابن عباس رضى الله عنه : لما خرق الخضر السفينة تفجى موسى بغاحية من السفينة وقال فى نفسه : ما كنت أصنع بمصاحبة هذا الرجل كنت فى بنى إسرائيل أتلو كتاب الله عليهم غدوا وعشيا وأمرهم فيطيعونى . فقال له الخضر : أريد أن أخبرك بما حدثت به نفسك ؟

قال : نعم .

قال : كذا وكذا .

قال : صدقت .

وروى أن يوشع قال لموسى - حين قال : أخرقتها الخ - : يا نبى الله اذكر الشرط الذى بينكما .

(قَالَ) الخضر : (أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) تذكروا العهد مع الإنكار والتوبيخ والتأكيد بالجملة الاسمية وإن والنفي بلان . (قَالَ) موسى (لَا تَوَخَّذْنِي بِمَا نَسِيتُ) ما اسم موصول أو نكرة موصوفة أى بالذى نسيته أو بشئ . نسيته وذلك هو الشرط الذى بينهما إذ قال : فإن اتبعنى فلا تسألنى عن شئ حتى أحدث لك منه ذكرا أو مصدرية أى بنسيانى وعلى الأرجح كلها قد اعتذر إليه بأنه ناس لذلك للشرط ولا مؤاخذه على اللغاسى ولا سيما مع مشاهدة أمر لا أطيق السكوت عليه .

قال أبى بن كعب عن النبى ﷺ : كانت الأولى نسياناً والثانية شرطا والثالثة عمدا .

وقال ابن عباس : لم ينس الشرط حين قال : أخرقتها ولكن ذلك منى مما رضى .

الكلام بوجهه أنه قد نسي الشرط ليبسط عذره وإنما أراد إذا نسيت شيئاً فلا
تؤاخذني ، ولم يرد أي قد نسيت في هذا الاعتراض .

وقيل : المراد بأنه إن ترك عهد يعني لا تؤاخذني ولو تعمدت .

(وَلَا تُرْهِقِي) لا تعشني والياء مفعول ثان مقدم . (مِنْ أَمْرِي) أي لأجل
أمرى وهو النسيان أو أمره مطلقاً في حال اصطحابه معه وهو أولى وهو متعلق
بترهق .

ويجوز كون التقدير : من مقتضى أمرى أو لازم أمرى أي ما يوجبه أمرى
من المماقبة على أنها ليست للتعليل فهي متعلقة بترهق أو بمحذوف حال من قوله :
(عُسْرًا) وهو مفعول أول مؤخر لترهق يقال : رهقه أمر وأرهقه أمراً وغشيه
أمر وأغشيته أمراً أي حدث عليه وأحدثته كأنه قيل : لا تجعل العسر داخلاً
على ولا يصح أن تكون الياء مفعولاً أول وعسراً ثانياً لا على تفسير ترهق
بتكلف خلافاً للقاضي وأراد بالعسر المضايقة والمؤاخذة أي لا تعسير على مقابعتك
بالمناقشة بل يسرها بالسماحة وقرئ عسراً بضم اللين والسين .

(فَأَنْطَلَقَا) بعد خروجهما من السفينة بمشوان .

(حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا مَقْتَلَهُ) أي قتله الخضر . قيل : بلغا أيلة فوجدوا غلاماً
عشرة يلمبون فيهم غلام أظرفهم وأضوؤهم وجهها فتتله بأن لوى عنقه . وقيل :
لواها وقلع رأسه .

وقال قوم : أمسك برجله وضرب برأسه الحائط فمات .

وقال سعيد بن جبير : أضجمه فذبحه باليسكين .

وقال الكلبي : صرعه فترزع رأسه قلعاً .

وقال قوم : رفسه برجله حتى مات .

وروى أنه أدخل يده في صرته فاقتلعها فمات .
 وروى عبد الرزاق أنه أشار إليه بإسمه وسبأه ووسطاه وقلع رأسه .
 وقيل : رضخ رأسه بحجر فمات واسمه حوش . وقيل : يوشون قال وهب :
 اضم أبيه ملاس وضم أمه رجمة .

قال الضحاك : كان يعمل بالفساد فيأذي منه أبوه وأمه .
 وعن الكلبي : كان يسرق المتاع بالليل فإذا أصبح لجأ إلى أبويه فيحلفان
 شفقة عليه : لقد بات عثنا .

وروى أنه كان يقطع الطريق ويأخذ المتاع ويلجأ إلى أبويه .
 وروى البخاري ومسلم واللفظ له عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ :
 إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كأنه لو عاش لأرقت أبويه طمينا وكفرا .
 وهكذا روى ابن عباس عن أبي بن كعب . وكذا أخبر حماد بسنده عن أبي بن كعب
 والفاء عاطفة تنيد أن قتله متصل بلفظه بلا مهلة تفكر واستكشاف حال لهله بحاله
 من طريق الإلهام . وجواب إذا هو قوله (قَالَ) موسى مفكرا موبخا للخضر على
 قتله الغلام :

(أَفَقُلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً) طاهرة من الذنوب لأنها لم تبلغ الحلم فلا يكتب
 عليها ذنب كما قال ابن عباس : يعنى موسى أن الغلام لا ذنب له لعدم بلوغه فلا
 يستحق القتل حدا من الذنب لأنه عار من الذنب ولا قصاصا من نفس قتله ؛ لأنه
 لم نره قتل أحدا كما قيل (بِغَيْرِ نَفْسٍ) .

وظاهره أنه لو أذنب ذنبا موجبا للقتل في الجملة كالزنا مع الإحصان أو قتل
 نفسا لقتل وذلك لم يثبت ولو في شريعة موسى وإسماعيل أراد موسى أنه لا ذنب

للغلام ولو عمل ولا يقتل بنفس ولو قتلها لأن فعل الطفل خطأ ولو تعد فهو غير مذنب ولا قاتل وإن كان قاتلاً فكأنه غير قاتل لأنه لا يشمل خطاب النهي عن قتل النفس .

قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وورش عن يعقوب زاكية بألف بعد الزاي وتخفيف الياء . وقرأ الباقر بدون ألف وتشديد الياء والمعنى واحد لكن في الثانية مبالغة .

وقال أبو عمرو : للزاكية بألف : التي أذنبت وتابت وللزاكية بدون ألف : وبالقتل التي لم تذب قط ولذلك اختار القراءة بالثاني . وإنما جعل جواب إذا الأولى خرقها فكأن حكاية اعتراض موسى على الخضر مستأنفة وجعل جواب إذا الثانية حكاية اعتراضه عليه وجعل النقل من جملة شرطها لأن قتل نفس زاكية بغير نفس أقبح والاعتراض عليه أدخل في القبول فكان جديراً بأن يجعل من عمدة الكلام الذي يبنى عليه الجواب ولذلك وصله بقوله (لَتَذْجِثُ شَيْئًا نَكْرًا) بضمين كما قرأ نافع في رواية قالون وأبو بكر وأبو عمرو ويعقوب . وقرأ الباقر بضم النون وإسكان الكاف وكذا في الموضع الثاني وفي الإطلاق وكلاهما بمعنى الفكر وهو نعت لشيئاً وقوله نكراً أعظم من قوله إمرأ لأن قتل النفس للزاكية بغير نفس أمر لا يتدارك وخرق السفينة أمر يمكن تداركه بالسد وإمكان عدم إغراق أهلها وقيل بالمعكس لأن إغراق أصحاب السفينة قتل أنفس وقتل الغلام قتل نفس واحدة .

وكتب نجدة الحروري إلى ابن عباس : كيف جاز قتله وقد نهى رسول الله ﷺ عن قتل الولدان ؟ فكتب ابن عباس إليه : إن علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى ثلاث أن تقتل رواه مسلم بمعناه .

وعن فتادة أن للسكر أشد وأعظم من الأمر وأنه لما شدد موسى غضب
الخضر وقلع كتف الغلام لايسرى وشر عنها اللحم وإدا على عظم كنفه مكتوب:
كافر لا يؤمن بالله أبدا . ويدل لهذا ما مر عن رسول الله ﷺ أنه طبع كافرا .
وروى أن يوشع قال له أيضا في الاعتراض الثاني : يا نبي الله اذكر العهد الذي
أنت عليه .

(قَالَ) الخضر لموسى : (أَمْ أَقُولُ لَكَ) زاد هنا لفظ لك ازبادة التأكيد
والعتاب لمخالفة الشرط مرتين ولعدم العذر هنا .

(إِنْكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) ولعدم العذر هنا قول ما حكى الله سبحانه
وتعالى عنه بقوله : (قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا) أى بعد هذه المسألة
أو بعد هذه المرة .

(فَلَا تُصَاحِبْنِي) أى لا ترافقنى . وقرئ فلا تصحبني بفتح المثناة الفوقية
وإسقاط الألف أى لا تكن صاحبي .

وقرأ يعقوب : فلا تصحبني بضم التاء أى لا تجمعاني صاحبك والمراد بأشياء
ما يفعله الخضر . وزعم غير واحد أن المراد للصحية . وعمل قوله : لا تصاحبني
بقوله : (قَدْ بَلَغْتَ) وصلت أو كفى به عن قولك : وجدت .

(مِنْ لَدُنِّي) عندي بضم الدال وتخفيف النون عند نافع حذف النون الرواية
وإسكان الدال وإشمامها للضم وتخفيف النون عند أبي بكر وبضم الدال وتشديد
النون عند الباقرين .

(عُذْرًا) في مفارقةك إياي لأنى إذا سألتك بعد هذه فقد خافتك ثلاث
مرات وقد يتمسك بهذا ونحوه في أشياء كثيرة على الاختصار على ثلاث مرات

وإنما أخذ موسى نفسه على الثلاث استحياء . قال رسول الله ﷺ : رحم الله
أخي موسى استحيي فقل ذلك لو ثبت مع صاحبه لأبصر أعجب الأعاجيب .
وروى البخاري ومسلم عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ : رحمة الله
عليما وعلى موسى لولا أنه عجل لرأى للعجب وأكفأ أخذته من صاحبه ذمامة
فقال : إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا فلو صبر
لرأى العجب . والذمامة : الحياء والشفقة . وكان ﷺ إذا ذكر أحدا من
الأنبياء بدأ بنفسه كما قل هنا : رحمة الله عليما وعليه وليس ذلك لازما في كل
كلامه .

وحكى السهيلي أنه لما حان للخضر وموسى أن يفترقا قال له الخضر : لو صبرت
لأثبت على ألف عجب كلها أعجب مما رأيت فبكي موسى .

(فَاَنْطَقَا - تَيَّ إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْبَةٍ) قيل : أنطاكية وهو قول ابن عباس .
وقال ابن سيرين : أبله بصرة بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام وهي أبعد
الأرض من السماء . وقيل : قرية من قرى الروم ويقال لها : ناصرة وإليها تنسب
النصارى . وقيل : بجوار أرمينية . وقيل : قرية في الأندلس .

(اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا) طلبا منهم الطعام ضافة . ومقتضى الظاهر أن يقال :
استطعماهم برد الضمير إلى أهل القرية فوضع الظاهر موضع المضمرة إن قلنا : إن
الجملة جواب إذا وإن قلنا في الجواب هو قال من قوله قل : لو شئت لاتخذت
عليه أجرا وأن هذه الجملة نعت قرية لم يكن من وضع الظاهر موضع المضمرة .

قال ابن هشام : ومن النوع الأول وهو وقوع الجملة صفة للنكرة بدو أن
تصلح حالا لوقوعها بعد النكرة المحضة حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها
وإنما أعيد ذكر الأهل لأنه لو قيل : استطعماهم مع أن المراد وصف القرية لأن

الحديث مسوق فيها ألا ترى فوجدناها جداراً لزم خبر الصفة من ضمير الموصوف ولو قيل : استطامها كان مجازاً لأن القرية لا استطام حقيقة ولهذا كان هذا الوجه أولى من أن تقدر الجملة جواباً لإذ لأن تكرار الظاهر يعرى حينئذ عن هذا المعنى وأيضاً لأن الجواب عن قصة السلام هو قوله : قال لا قوله : فقتله لأن الماضي المقرون بالفاء لا يكون جواباً فليكن قال أيضاً في هذه جواباً لأنهما سيقتا مساقاً واحداً انتهى بإيضاح وسبقه إلى ذلك ابن الجاحب .

فتمحصل أن علة تكرار الأهل كون الجملة نعتاً والجواب هو قال كما كان قال هو الجواب في نظير فهو ضمير للأهل فقيل : استطامهم لم يوجد رابط إدا لا يضاف ضمير لهم ولو كان جائزاً لحاز أن يضمير الأهل ويضاف ضميرهم لضمير القرية . وقد يقال : يصح أن يقال استطامهم ويحصل الرابط لأن قولك هم يعود إلى الأهل بقيد كونهم أهل القرية كما حصل الرابط بدون لإثبات في قوله تعالى : « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن لأنفسهن ولو عادت إلى النساء لكن لا مطلقاً بل بقيد كونهن نساء الذين يتوفون إلا أن يقال بأن ذلك لا يحصل الرابط بالموصوف ولو حصله بالابتداء وهذه الآية في المبتدأ وآية الكهف في الموصوف .

وتمحصل أنه لو قيل : استطامها لكان مجازاً وهو فرع الحقيقة إنما يعدل إليه لكنه فلا يقال : إن القرآن مشحون بالحجاز وإما المنع من الحقيقة بإطباق اللفظ لأنه لا نكتة لذلك الحز هنا ولأنه على كل حال خلاف للأصل ولأنه قال أولاً : أتينا أهل قرية فبنى الكلام على الحقيقة إذ لم يقل : أتينا قرية فالتجوز بقولك استطامها بعد من الرجوع إدا لشيء بعد الانصراف عنه .

وكتب للصالح الصفدي إلى السهكي أبياتاً يسأله عن هذه الآية هكذا :

أسيدنا قاضي النضارة ومن إذا
ومن كفه يوم الندي وبراءه
ومن أن إذا جدت في المشكلات مسائل
رأيت كقاب الله أكبر معجز
ومن جملة الإعجاز كون اختصاره
والكنى بالكهف أبصرت آية
وما هي إلا استطام أهلها فقد
فما الحكمة الغراء في وضع ظاهر
فأرشد على عادات فضلك حيرى
فما إلى بها عند البيان يدان

فأجاب بما حاصله أن الجملة صفة . فلو قيل : استطام لم يحصل ربط والمعنى :
ولما هي على كونها وصفاً للقربة ألا ترى قوله فوجدنا فيها جداراً ولم يقل عقدم
وأن الجدار الذي قصد إصلاحه وحفظ ما تحته من قرية مذمومة مذموم أهلها
لا صفة للأهل لأنها نصير للعناية إلى شرح فالأهل فلا يكون للقربة أثر في
ذلك ونجد بقية الكلام فيها كما رأيت وقد تقدم منهم إباء للتضييف مع طلبه
وللبغاع تأثير في الطباع فكأن هذه القرية حقيقة بالإسناد والإضاعة قد باتت
بالإصلاح لجرد الطاعة وليست جواباً لإذا وإلا كان محط الكلام ومقصده هو
الاستطام عند الوصل وليس كذلك بل المراد إظهار المجائب من بلوغ اليتيمين
أشهرها واستخراج كنزها .

فلو صح أن الجملة نعت أهل أو جواب إذا صح أن يقال : استطامهم لكنهما

وجهمان بعيدان هذا كلامه . ثم قال : وانضاف ذلك من الفوائد أن أهل الثاني
يحتمل أن يكونوا هم الأول أو غيرهم أو منهم أو من غيرهم .

والجواب أن من أنى قرية لا يجد جملة أهلها دفعة بل يتسع نظره أولا على
بعضهم ثم قد يستقر بهم فامل هذين العبدین الصالحین لما أتياها قدر الله لهما من
حسن صنيعه استقراء جميع أهلها على التدرج ليتبين به كمال رحمته وعدم مؤاخذته
بسوء صنيع عباده ولو قال استطعمهم تعين أن يكون المراد الأولين لا غير فأتى
بالظاهر إشارا بتأكيد للعموم فيه وأنهما لم يتركا أحدا من أهلها حتى استطماه
وأبوا ومع ذلك قابلهم بأحسن الجزاء انتهى .

والجاري على الغالب أن يقال الأهل الثاني هو الأول لأنه معرفة بعد أن
ذكر نكرة وأن المراد بهما حقيقة أهلها التي صدقت بمن وافوه في طريقهم في
البلد ويحتمل أن يريد بالأول حقيقة أهلها مطلقا عن قيد الموافاة في الطريق فيها
وعن قيد فرد فرد وبالثاني من يؤمل للإطعام كالأرؤساء والأغنياء .

(فَأَبُوا) امتنعوا . (أَنْ يُضَيَّفُوهُمَا) عن أن يضيفوها أو من أن يضيفوها

أو منعهوها التضيف قال أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ : أنيا أهل قرية اثنا
عشر فطافوا في المجالس فاستطما أهلها فأبوا أن يضيفوها .

وروى استطعموهم فلم يطعموهم واستضاهوهم فلم يضيفوهم . روى أنهما وانيها
قبل الغروب فاستطعماهم فلم يطعموهم قال قتادة : في هذه الآية شر القرى التي
لا يضاف فيها الضيف ولا يعرف لابن السبيل حقها . وعن أبي هريرة أطعمتهم
امرأة من أهلها بعد أن طلبا من الرجال فامتنعوا فدعوا لنبائهم ولعنا رجالهم
والتضيف إنزال الضيف والقيام به .

وقرى فأبوا أن يضيفوها بضم الياء الأولى وإسكان الثانية أي أبوا أن

يقبلوا ضيافتهما أى نزولهما بهم صيغتين يقال : ضاف به أى نزل به ضيفا وأضافه
أى قبله مقام به ولم يرده أو من أضافه كضيفه بمعنى أنزله وأقام به وأصل تركيب
الإسناد والميل والاستناد والإمالة أضاف ظهره للحائظ أسنده إليه وضاف ظهره
للحائظ أسنده إليه وضاف السهم عن الرمية أى مال .

وقيل : إنهما لم يجدا في تلك الليلة طعاماً ولا ماء وكانت باردة شتية فالتجأ
إلى حائط يكاد ينهدم ويسقط على خوف منها وقد بناه رجل صالح وهو الجدار
المذكور في قوله تعالى : (فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا) طوله إلى جهة السماء ثلاثون
ذراعاً بذراع أولئك القوم وهى مائة أذرع بأذرع هذه الأمة وطوله على وجه
الأرض خمس مائة ذراع وعرضه خمسة أذرع .

(يُرِيدُ) أى الجدار . (أَنْ يَنْقُضَ) أى يكاد ينقض واستعملت الإرادة
لقرب الانقضاء كقوله :

يريد الرمح صدر بنى براء ويمدل عن دماء بنى عتيل

كما يستمار الهم والمزم لقرب الفعل يقال عزم السراج أن يطفأ واست أريد
بالاستمارة هنا مقابل الحمار المرسل بل أردت الاستمارة القوية العامة للمجازين
فإن لفظ الإرادة وضعت للجهول واستعملت هنا فى الجماد على سبيل العارية فإن
ذلك مجاز مرسل بأن استعمل الإرادة بمعنى مشاركة السقوط لأن إرادة الفعل فى
الجملة سبب له وملزوم له وللفعل مسبب ولازم وهذا أولى من أن يقال شبه كون
الجدار حال للصعف بإرادة الحيوان للسقوط فاستمار لفظ الإرادة لذلك الكون
استمارة اصطلاحية مقابلة للمجاز للمرسل وينقص يفعل أصله ينقض بكسر الضاد
الأولى سكنت و دغمت فى الثانية . وأيضاً معناه ينكسر وينهدم أو يسقط وهو

في الأصل مطاوع قضضته أى كسرتة أو هدمته أو أسقطته . وانتقاض الطيور
نزولها إلى الأرض . وانتقاض الكوكب هويته للرجم .

ويجوز أن يكون ينقض بفعل بتشديد اللام . من المنقض فأصوله المنون واللقاف
وأحد الضادين وهو في الأصل أيضاً مطاوع تنضه أى مدمه ولك إقوة على
المطاوعة فإن تصيير الله إياه بتلك الحال من الضعف كالشروع في تنضه أو في قضه
فأراد أن يطاوع المنقض أو للنقض .

وقرى أن ينقص بالصاد المهملة المشددة . وقرى أن ينقص كذلك لكن
بألف قبل الصاد من انتقصت السن وانفاصت تشديد للصاد فيهما أى انتقصت
طولا وليس الضمير في أراد عائدا للخضر كما زعم من لا معرفة له بوجه إسناد لإرادة
للجدار زاعماً أن الخضر أراد انتقاض الجدار وانتقض الجدار بنفسه أو بنقض
الخضر ثم أقامه بتجديد البناء .

(مَا أَقَامَهُ) أى أقامه الخضر بأن مسحه بوسده فزال ميله واعوجاجه وشققه
فكان مسقياً صحيحاً ملتئماً في قول سعيد بن جبير .

وقال ابن عباس : هدمه وبناءه . وقيل : هدم بعمود . والذي رواه أنى بن كعب

عن رسول الله ﷺ هو الذي ذكره سعيد بن جبير .

(قَالَ) موسى للخضر : (لَوْ شِئْتُ لَاتَّخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا) أى على إصلاحه

أو بنائه وذلك طلب لأخذ الأجرة على طريق القادب يرد الأمر إلى مشيئة وطريق
الكناية عن أنى يريد أن تأخذ عليه الأجر إذ لم يقل : خذ عليه أجراً .

ويجوز أن يكون تنديماً على ترك الأخذ للأجر وتحريضاً على أحده لأهمها

بحالة من الجوع وصلت بهما أن يسألا طعاماً فلم يطعما .

ويجوز أن يكون تعريضاً بأن إقامة فضول حيث اشتغل بإصلاح مال غيره في بلد منعه أهله للطعام وهو في جوع شديد وإنه ينبغي أن يشتغل بما يتقون به فإذا أقامه فليطلب عليه الأجرة واتخذ افعل من اتخذ كاتبع من تبع فالتاء المدغمة أصل وهي فاء الكلمة . وقال الكوفيون : إنها بدل من همزة أخذ .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو اَتَّخَذْتَ بِتَخْفِيفِ التَّاءِ وكسر الخاء ويقال لها البصران . وأظهر ابن كثير ويعقوب وحفص الذال وأدغمه الباقون ويوجد في النسخ اتصال اللام بالتاء في الخط بدون ألف بينهما ولو في قراءة التشديد .

(قَالَ) الخضر لموسى : (هَذَا) أى هذا الوقت (فِرَاقُ) أى وقت الفراق وهذا الاعتراض الثالث سبب فراق أو موجب فراق أو هذا الفراق الذى تضمنه قولك : « إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني » وهو فراق .

(بَيْنِي وَبَيْنِكَ) وإضافة الفراق لبين من إضافة المصدر إلى الظرف على الاتساع .

وقد قرأ ابن أبى عملة بقنوين فراق وفتح بينك فيكون بيني وبينك منصوبين على الظرفية .

ويجوز أن يكون بيني وبينك بمعنى وصلى ووصلك بإضافة فراق إضافة مصدر لمصدر أى فراق بيني وبينك بيني أى وصلى ووصلك ووصلك وصلى فهى إضافة مصدر لقوله أو مفعوله لأن كلا من المتفارقين مفارق الآخر أو مفارقتك بيني ومفارقتي بينك أى مفارقتك وصلى ومفارقتي ووصلك فهى إضافة مصدر لمفعوله وقراءة ابن أبى عملة تدل على الظرفية لأنه لما نون نصب إلا أن يقال : يحتمل النصب فيها المفعولية للمصدر المفعول .

(سَأَتَّبِعُكَ) سأخبرك (بِتَأْوِيلِ) بتفسير وهو تفسير الشيء على خلاف

ظاهره .

(مَا لَمْ نَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا) لأنه بحسب علمك الظاهري منكر .

روى أن موسى أخذ بثوب الخضر وقال : أخبرني بمعنى ما عملت قبل أن

تفارقني فقال الخضر : (أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ) أى صارت لهم من

أبيهم بالإرث أو ثبتت لهم منه إلى الآن ولا يكون هو الكون الذى له خبر أو

الذى لا خبر له وعلى كل فقد استعمل لفظ كانت الموضوع المضى فى الحال بقطع

النظر عن كونها لهم فى المضى أيضاً . ولك أن تقول مستعملة فى المضى ويفهم منه

الاستمرار لأنك إذا أثبت شيئاً لأحد ملكاً فالأصل بقاءه على ملكه حتى يدل

ذلك فى الآية دليل على أن المسكين يجوز إطلاقه على من له شيء لا يكفيه أو

يكفيه على تضيق وإقتار .

وقال عكرمة : قلت لابن عباس : رأيت قوله تعالى : « أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ

لِمَسَاكِينَ » والسفينة تساوى ألف دينار فقال : إن المسافرين مسكين ولو كان معه ألف

دينار ولهذا قيل : إن المسافر ومعه على قلة إلا ما وقى الله . وقيل سموا مساكين

لعجزهم عن دفع الملك ولزمانه خمسة منهم . وقيل : لكل علة وهم عشرة .

(يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ) بين فارس والروم . قال كعب وغيره : كانت السفينة

لعشرة إخوة زمنى لم تكن لهم معيشة غيرها ورثوها عن أبيهم خمسة يعملون فى البحر

مجدوم وأعور وأعرج وآدر وهو من انتفخت بوضعاؤه ومحموم لا تنقطع عنه الحمى أبداً

وهو أصغرهم ، وخمسة لا يعملون أعمى وأصم وأخرس وسقعد ومجنون وعلى هذا

فالحكم على الكل بالعمل حكم على المجموع لا على الجميع فإن خمسة لا يعملون

وناسب الحكم عليهم لاجتماعهم في المسكنية والأب والأم أو في الأب ولرضى
الباقين بالعمل وأمرهم به .

وإن قلت : أين مفعول يعملون ؟

قلت : محذوف أى يعملون للسفينة أى يجرونها ويسوسونها أو يعملون شأنها
أو يعملون ما يؤجرون عليه وهو الحمل فيها فإن لهم الأجرة على ذلك أو لا معمول
له اقضه معنى يحترفون .

(فَأَرَدْتُ أَنْ أُعَيِّبَهَا) بالخرق لئلا يأخذها الملك لأنه لا يأخذ السفينة المعيبة
وأعيب في تأويل مصدر مفعول لأردت أى أردت عيبها أى تصييرها كريهة غير
مقبولة له والمعيب يطلق بمعنى المصدر كما رأيت وبمعنى ما يكره به الشيء .
(وَكَانَ) مثل كان المذكورة وقس عليهما نظائرها .

(وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ) قيل : خلفهم لأن رجوعهم في طريقهم عليه ولم يعلموا
به فأعلم الله به الخضر أنه يأخذ كل سفينة غير معيبة تفرقها وأعلم أهلها بأمر
ذلك الملك وقال : إذا جاوزتم فأصلحوها وانتفعوا بها . وقيل : وراءهم
بمعنى قدامهم .

ويحتمل أن يكون وراءهم ملك بمعنى أن عليهم بأس ملك وعبر عن ذلك
بوراءهم لأن المغلوب المقهور يكون غالبه للظاهر له وراءه يتبعه والصحيح عندهم
القول الثانى أى قدامهم ملك فى ذهابهم وأما الأول فمشكل لأنه إن كان أمامهم
فى ذهابهم فما فائدة الإخبار بأنه خلفهم فى رجوعهم وأيضا فيأخذها حين الذهاب
لا يتربص للرجوع وإن كانوا يرجعون فى طريق غير الأول فيكون خلفهم
فلا يكون خلفهم إلا بعد أن كان قدامهم فيأخذها إذا كانوا مستقبليه فما فائدة
الإخبار بأنه خلفهم ؟ اللهم إلا أن يقال : يأخذها بعد الإخبار لا يأخذ فى عادته

عند الإقبال وذلك الملك هو الجلفندي أعنى أنه ملك عمان لأن ملك عمان يسمى الجلفندي
 والكن الذي حفظت قديماً أن الملك المذكور في الآية ملك من ملوك اليمن .
 وذكر بعض أنه جلفندي بن كركر . وقيل : مغوال بن جندل الأزدي . وقال
 ابن إسحاق : مشواه بن خليف الأزدي . وقيل : مزد بن بدء . وقيل : جلمهان .
 وقال شبيب الجعفي : هرد بن ورد . قيل : كان له ثلاث مائة وستون قصرأله
 في كل قصر امرأة وهو كافر وقد انتخر به إبراهيم بن مخزومة الكندي على خالد
 ابن صفوان بن الأهم بمحضرة أبي العباس السفاح . حضر عنده ليلة وكان يحب
 السم وممازعة الرجال فخاضوا وتذاكروا مضر واليمن فقال إبراهيم : يا أمير
 المؤمنين إن أهل اليمن هم العرب الذين دانت لهم الدنيا ولم يزالوا ملوكاً ورثوا
 الملك كابراً عن كابر وآخرأ عن أول منهم اللذان والمنذر ومنهم عياض صاحب
 البحرين ومنهم من يأخذ كل سفينة غصباً وليس من شيء له خطر إلا إليهم
 ينسب ، إن سئلوا أعطوا وإن نزل بهم ضيف أقروه فهم العرب للعاربة وغيرهم
 المستعربة .

وقال أبو العباس : ما أظن النعمى رضى بقولك ثم قال : ما تقول أنت يا خالد ؟
 قال : إن أذن لي أمير المؤمنين في الكلام تكلمت . قال : تكلم ولا تهب أحدا .
 قال : أخطأ المتكلم بغير علم ونطق بغير صواب وكوف يكون ذلك لقوم ليس لهم السبق
 فصوحة ولا لغة صحيحة نزل بها كتاب ولا جاءت بها سنة يفتخرون علينا بالنعمان
 والمنذر وفتخروا عليهم بخير الأنام وأكرم الكرام محمد عليه أفضل الصلاة والسلام
 فله اللغة به علينا وعليهم فمن النبي المصطفى والخليفة المرتضى وأما البيت المعمور
 وزمزم والخطيم والمقام والحجابه والبطحاء وما لا يحصى من المآثر ومنها الصديق

والفاروق وذو النورين والرضي والولي وأسد الله وسيد الشهداء. وبنا عرفوا الدين
وأناهم اليقين فمن زاحمنا زاحمناه ومن عادانا اصطلمناه .

ثم أقبل خالد على إبراهيم فقال : ألك علم بلغة قومك ؟
قال : نعم .

قال : فما اسم العين عندكم ؟

قال : الجمجمة .

قال : فما اسم السن ؟

قال : الميذن .

قال : فما اسم الأذن ؟

قال : للصنارة .

قال : فما اسم الأصابع ؟

قال : للشناتر .

قال : فما اسم الذئب ؟

قال : الكنع .

قال : فعالم أنت بكتاب الله عز وجل ؟

قال : نعم .

قال : فإن الله تعالى يقول : « إنا أنزلناه قرآنا عربيا » . وقال تعالى : « بلسان

عربي مبين » . وقال تعالى : « وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه » فنحن

للأعرب والقرآن بلساننا أنزل ألم تر أن الله تعالى قال : « وللعين بالعين » ولم يقل :

والجمجمة بالجمجمة . وقال تعالى : « والأذن بالأذن » ولم يقل : والصنارة بالصنارة .

وقال تعالى : « يحملون أعباءهم في آذانهم » ولم يقل : شناترهم في صنفاراتهم .

وقال تعالى : « فأكله الذئب » ولم يقل : فأكله الكنع .

ثم قال لإبراهيم : إني أسألك عن أربع إن أقورت بهن قهرت وإن جعدت بهن
كفرت . قال : وما هن ؟

قال : الرسول مما أو منكم ؟

قال : منكم .

قال : فالقرآن أنزل علينا أو عليكم ؟

قال : عليكم .

قال : فالمعبر فينا أو فيكم ؟

قال : فيكم .

قال : فالبيت لنا أو لكم ؟

قال : لكم .

قال : فاذهب فما كان بعد هؤلاء فهو لكم بل ما أنتم إلا سائس قرد أو

فابغ جلد أو ناسج برد .

قال : فضحك أبو العباس وأقر خاله وحباهما جميعا .

(يَأْخُذُ كُلُّ سَفِينَةٍ) أى كل سفينة غير معيبة أو كل سفينة صالحة . قال

بعضهم : وامرئى لو كان يأخذ كل سفينة ما انفلتت ولكن يأخذ خيار السفن

ويدل لذلك أنه خرقها لتكون معيبة وقد قرأ أبى وعبد الله بن عباس كل سفينة

صالحة .

وقرأ بعضهم كان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة فذكروا النعت

المحذوف لدلئل فى قراءة الجمهور (غَضَبًا) من أصحابها .

وإنما قدم قوله : « فأردت أن أعيبها » عن قوله : « وكان وراءهم ملك »

مع إن إرادة تصييرها معيبة مسببة عن خوف الغصب وذكر المسبب يتأخر عن

ذكر السبب لأن السبب لما كان مجموع خوف الغصب وكون ما نكيتها مساكين
رتب للسبب على أقوى الخوفين وأدعاهما وهو كون مساكينها مساكين وعقبه
بالآخر على سبيل التأييد والفهم أو قدم للعناية به .

(وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ) قرأ بعضهم زيادة على ذلك وكان
كافرا . وهذه القراءة وما مر من حديث رسول الله ﷺ في طبع الغلام على الكفر
ومن حديث الخضر في إظهاره كتابة على كتف الغلام أنه كافر لا يوجب الحكم
على الصبي بالشرك والنفاق إذا رأينا يفعل أو يقول ما هو شرك أو نفاق في حق
الباغ ولا بالبراءة لأن ذلك حكم غيب اطاع عليه الخضر ولم نعهد بذلك .
وقرأ الجحدري فكان أبواه مؤمنان على أن في كان ضمير الشأن أو ضمير
للغلام وأبواه مهتداً ومؤمنان خبره على لغة قصر المثني .

(فَخَشِيًّا) هذا من كلام الخضر كما قبله وما بعده لاحكاية ويجوز أن يكون
هذا إلى قوله رحما من كلامه حكاية عن كلام الله سبحانه وتعالى ويناسبه قراءة
أبي تخاف ربك .

وإن قلت : كيف صح إسناد الخشوة والخوف إلى الله جل وعلا ؟
قلت : على معنى قولك : كره كراهة من خاف سوء عاقبة أو خشها وأما
إذا كانت الخشية من الخضر لا حكاية فإنما خشى لأن الله سبحانه أعلمه بحال
الغلام وأمره بفعله فظن أو تيقن أن قتله المأمور به قطع المفسدة بصير إليها لوى
حتى بلغ وقد فسر بعضهم الخشية باليقين وأكثر ما تكون عن علم بما يخشى منه
وأصلها خوف يشوبه تعظيم .

(أَنْ يَرْهَتَهُمَا طُغْيَانًا) مجاوزة لحدود الله في حقوق العباد أو مطلقا .
(وَكَفَرًا) لعمه سبحانه وتعالى أو لعمه أبويه فيعتقهما . وتقدم الكلام على الإرهاق

وعلى مفعوله الأول والثاني ومثله هذا ويزيد بأن المعنى أن يجعلهما داخلين الطغيان والكفر فيكون الهاء هو المفعول الأول . وقيل : المعنى : خشينا أن يدعو أبويه إلى الكفر فيجيباه ويدخلا معه في دينه من فرط محبتهم فيه .

وقيل : المعنى : خشينا أن يعمل أعمال السوء فيعلم أبواه بها ويرضيا أو يداهنا أو يعميانا فهدخلا النار . وقيل : المعنى : يقرن بإيمانهم طغيانه وكفره في بيت واحد فيكفرا بسببه بعد الإيمان .

وقيل : المعنى : أن يحتتموا في بيت واحد فيكون عليهما بلاء وشدة لأن معاشره غير الجنس عذاب لأنه يدعو للكفر وهما يدعوان للإيمان .

وقيل : المعنى : أن يدخل عليهما عقوقا لطغيانه وكفره فيأقيا منه مشقة فذكر الطغيان والكفر لأنهما سبب العقوق أو المراد أنهما نفس العقوق .

(مَا أَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا) وقرأه نافع وأبي عمرو بإسكان الباء وتخفيف الدال على أنه من أبدل فعل أن قوله خشينا من كلام الخضر بلا حكاية فلا التفات وإن قلنا بالحكاية ففيه التفات من التكلم إلى الغيبة بين قوله خشينا وأردنا وقوله ربهما .

(خَيْرًا مِنْهُ) أى وهذا خيرا من غلامهما المقتول (زَكَاةً) أى طهارة من الذنوب والأخلاق الردية وهو تمييز . وفيه دليل على أن المقتول طاهر من الذنوب ولا يدخل النار ولكن هذا أظهر فعنى ما تقدم في كفره أنه لو بلغ الكفر لمن يؤمن أبدا . وفيه أيضا مقابلة لقول موسى : « أقتلت نفسا زكية بغير نفس » وإنما عدل بالتبديل لاثنتين لقضمن معنى أن يرزقهما ربهما خيرا منه أو لأن الأول على معنى اللام أى أن يبدلها .

(وَأَقْرَبَ رَحْمًا) تمييز أى وأقرب رحما أى رحمة وشفقة لأبويه وبراهما .

وعن ابن عباس : مواصلة للرحم وأبر بوالديه فأبدلها الله الرحمن للرحيم جارية ميمونة على نفسها وعليهما أدركت يونس بن متى عليه السلام وتزوجها أنبي من الأنبياء فولدت له نبيا فهدى الله إليه أمة من الأمم .

وقال جعفر بن محمد الصادق عن أبيه : ولدت سبعين نبيا . وقال ابن جريج : إنه أبدلها الله ابنا مسلما مثلها وإن المقتول كافر وهو المتبادر من ظاهر الآية . قال مطرف وقيادة في هذه الآية : قد فرح أبواه حين ولد وحزنا عليه حين قتل ولو بقي كان فيه هلاكهما فليرض المبد بقضاء الله تعالى فإن قضاء الله تعالى للمؤمن فيما يكره خير له من قضائه فيما يحب . وقرأ ابن عامر ويعقوب وأبو جعفر بضم الحاء كالراء .

(وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ) اسمهما أصرم وصريم وأل في الجدار والمدينة للمهد الذهني لا الذكرى لأن هذا من كلام الخضر مع موسى وذكرها في قوله تعالى : « أتيا أهل قرية » . وقوله : « فوجدا فيها جدارا » من كلام الله سبحانه وتعالى وذلك المهد الذهني هو نفس القرية التي أتيا والجدار الذي وجدا .

ومن كتب : « وأما الجدار - إلى قوله - صبرا » في قطعة ذهب قديم مدفون وقرأ عليها عشر مرات وجعلها في وسادته ونام على الجانب الأيسر ثم على الأيمن ويقول : يا مظهر العجائب يا دليل كل حائر يا من يرشد كل ضال أرشدني بكرمك إلى ما طلبت فإنه يرى في منامه على ما أراد من كنز وعلى ما خبأ الإنسان وخفي عن موضعه .

(وَكَانَ كَنزٌ لَهُمَا) وهو من ذهب وفضة روى أبو الدرداء عن النبي ﷺ الكنز ذهب وفضة رواه البخاري في التاريخ والترمذي مرفوعا والحاكم

وصححه ورواه الثعالبي عن أبي بكر المعشاري بما أخبره به بإسناده عن أبي الدرداء وهو المتبادر من إطلاق الكنز في الآية والدم على كنز الذهب والفضة لمن لا يؤدي زكاتها وما تعاق بهما من الحقوق .

وأيضاً يحتمل أن أباهما كنزه لهما عند قرب موته بعد أداء ما لزم فيه لما مضى وأما هما فإما يكلفان به بعد وجوده وبلوغهما فحينئذ يزكياه على ما مضى أو لعام أو حتى يحول الحول من حين وجداه أو على ما أشبه ذلك في شرعهما . وقال ابن عباس : صحف فيها علم وكذا قال ابن جبير .

وعن ابن عباس في رواية : لوح من ذهب مكتوب فيه : عجبا لمن أيقن بالموت كهف يفرح ، عجبا لمن أيقن بالقدر كيف يحزن ، عجبا لمن أيقن بالرزق كيف يتعب ، عجبا لمن يوقن بالحساب كيف يغفل ، عجبا لمن يوقن بزوال الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها ، لا إله إلا الله محمد رسول الله . إني أعجب أيتها الإنسان عجبا . وفي الجانب الآخر : أنا الله لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير وأجريته على يديه وويل لمن خلقته للشر وأجريته على يديه .

قيل : هذا قول أكثر المفسرين وفي رواية إسقاط ذكر مسألة الحساب وذكر ما في الجانب الآخر . وكذا روى جعفر بن محمد والحسن إلا أنهما زادا أولا : بسم الله الرحمن الرحيم وقال : لا إله إلا الله محمد عبدي ورسولي .

وقال الكلبي : لوح من ذهب فيه حكمة ثلاث كلمات فقط : عجبا لمن أيقن بالموت كيف يضحك ، وعجبا لمن أيقن بالرزق كيف ينصب ، وعجبا لمن أيقن بتقلب الدنيا وأهلها كيف يطمئن إليها . وإذا كان هذا اللوح من ذهب فهو كنز مال وكنز علم أو تذكير .

(وَكَانَ أَبُوهُمَا صَاحِبًا) واسمه كاشح وكان من الأتقياء، قيل : كان سياحا
مقعداً وفي ذكر صلاح أبيهما إشارة إلى أنهما حفظا في كبرهما لصلاحه . قال
ابن عباس والحسين بن علي : حفظا بصلاح أبيهما .

وقال جعفر بن محمد : كان بين الغلامين والأب الذي حفظا به سبعة آباء .
قال محمد بن المنكدر : إن الله ليحفظ بالرجل الصالح ولده وولد ولده فلا يزالون
في حفظ من الله تعالى وستر .

زاد بعض في روايته عنه : وعقرته وعشيرته وأهل دويرات حوله فلا يزالون
في حفظ الله ما دام فيهم .

قال سعيد بن المسيّب : إني أذكر ولدي فأزيد في صلاتي . وكان إذا
رأى ولده قال : يا بني والله لأزيدن في صلاتي من أجلك رجاء أن تكون في
حفظ من الله تعالى وستر . ويقول هذه الآية .

قال يحيى بن إسماعيل بن سلمة : كانت لي أخت أسن مني وذهب عقلها
وتوحشت وكانت في غرفة في أقصى سطوحنا بضع عشرة سنة . وكانت مع ذلك
تحرص على الصلاة والطهر فبينما أنا ذات ليلة نائم إذا بباب بيتي يدق نصف الليل
فقلت : من هذا ؟

فقلت : كجه .

فقلت : أختي ؟

قالت : أختك .

قلت : لبيك .

فتفتحت الباب فدخلت ولا عهد لها بالباب أكثر من بضع عشرة سنة .
فقلت : يا أختاه خيرا ؟

فقلت : حير . أنيت الليلة في منامي فتيل لي : السلام عليك يا كعبة .
قلت : و عليك السلام .

فقال لي : إن الله تعالى قد حفظ أباك إسماعيل بن سلامة جدك وحفظك لأبيك
إسماعيل ؛ وإن شئت دعوت الله لك فيذهب ما بك وإن شئت صبرت لك الجنة
فإن أبا بكر وعمر قد شععا فيك إلى الله تعالى لحب أبيك وجدك إياها .
قلت : إن كان ولا بد من اختيارى أحدهما فالصبر على ما أنا فيه والجنة
وإن الله لا يتعاطاه شيء . ولو شاء أن يجمعهما إلى فعل .

فقال لي : قد جمعهما لك فانزلي منزات مذهب الله عنى ما كان بي .
وحكى أن بعض الملوية دخل على هارون الرشيد وقد هم بقتله فأكرمه وخلي
سبيله فتيل له : بم دعوت الله حتى نجوك منه ؟
قال : قلت : يا من حفظ الكنز على الصبيين بصلاح أبيهما احفظى بصلاح
آبائي .

(مَارَدَ رَبُّكَ) لا موسى .

(نَزَّ بِمَلَأَا شَذُهُمَا) العقل كال الرأي . قيل : وذلك لثمانى عشرة سنة وسمى
ذلك أشد لأنه شدة وفرة .

(وَبَشَّرَهَا كُنُزُهَا) لأن في وقوع الجدار ظهور ذلك الكنز فيؤخذ .
وإذا أفامه لم يظهر الكنز من تحته حتى يكون الغلامان هما الذين يخرجانه
باطلاعهما عليه بما شاء الله كحبر الحاجة من الحوائج تحت ذلك الجدار أو كتابة
أو وصاية .

(رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ) مفعول مطلق مؤكد للجمله وعامله محذوف أى رحمهما
ربك رحمة فحذف رحمهما على أن يكون اسم الله مجروراً متعلقاً بمحذوف نعت

لرحمة أو مفعول مطلق لأراد ربك لأن إرادة الخير رحمة أو حال بمعنى مفعول أى مرحومين من ربك أو بتقدير مضاف أى ذوى رحمة .

ويجوز أن يكون مفعولا لأجله ناصبه أراد وإن قلنا ناصبه يبلغا أو يستخرجنا فإنما يصح على عدم اشتراط اتحاد الماعل وكذا إن قيل ناصبه محذوف أى فعلت ما فعلت رحمة من ربك إلا إن قدرنا : فعلت ما فعلت رحمة منى موجودة من الله . أسند الإرادة فى قوله : « فأردت أن أعيبها » إلى نفسه لأنه المباشر لتصييرها معيبة وللعادب مع الله لأنه ذكر العيب وأسند الإرادة إلى نفسه وإلى الله فى قوله : « فأردنا أن يهدلها ربهما » لأن التعديل بإهلاك الفـلام وإهلاكه بيده وباتخاذ الله بدله وإسنادها إلى الله وحده فى قوله : « فأراد ربك » لأنه لا مدخل لغير الله فى بلوغ الصبيين أو لأن الثالثة فى الخير بخلاف الأولى فإنها عيب وشر والثانية فإنها ممزوجة أو أسند الأولى لنفسه لأنها فى عيب فتأدب مع الله وعبر فى الثانية بصيغة الجماعة تنبيهها على أنه من العلماء العظماء فى علم الباطن وعلم الحكمة وأنه لم يقدم إلى مثل هذا العمل إلا لحكمة عالية وأسند الثالثة إلى الله سبحانه لأنها فى رعاية المصالح فى مال اليتيمين لصالح أبيهما . وحفظ الأبناء فى أحوالهم لرعاية صلاح الآباء ليس إلا لله تعالى أو فعل ذلك فى المواضع الثلاثة لاختلاف حال العارف بالله فى الالتفات إلى الوسائط فى الأولى بلغت إلى واسطة الخارق وهو الخلق وفى الثانية إلى الخلق الواسط وإلى الله وفى الثالثة إلى الله .

(وَمَا فَعَلْتُهُ) أى ما فعلت ما لم تستطع عليه صبرا فالهاء عائدة إلى ما فى قوله : « ما لم تستطع عليه صبرا » وهذا أولى من عودها إلى ما ذكر أو إلى ما رأيت لأموسى ولو كان الما صدق واحدا .

(عَنْ أَمْرِى) عن اختياري ورأى بل عن إلهام من الله عز وجل ، على القول

بأنه غير نبي أو عن الوحي على القول بأنه نبي والأول أصح كما مر أو ما فعلت ذلك بمجرد قوتي بل بنصر الله وأمره لي بوحى أو إلهام .

ومبنى أفعال الخضر في المواطن الثلاثة على أنه إذا تعارض ضرران وجب تحمل أهونهما لدفع أعظمهما وهي قاعدة عمدة غير أن للشرائع في تنصيده مختلفة فساغت أفعال الخضر في شرعه لا في شرع موسى وهذا النبي الكريم محمد ﷺ وعليهما كما ساغ أكل المحرم من نحو الميت لدفع الموت بالجوع . وكما ساغ لدفعه قول : إلهين اثنين :

وقد قيل : إن المعنى إنما فعلت ذلك لتظهر رحمة الله تعالى لأنها بأسرها ترجع إلى معنى واحد وهو تحمل للضرر الأدنى لدفع الأعلى .

وقد استدلل مالك بن خرق للسفينة على جواز أخذ المال عن الجاني بدلا من حده لإصلاحه كما ذكره العلامة أبو يعقوب يوسف في الدلائل والبرهان وقد رددت على المسندل في حاشيتي على ورقة أرسلها بعض الجربيين الفاطميين بمصر .

ومن فوائد هذه القصة : أن لا يجب المرء بعمله ولو بلغ ما بلغ وفاق به الأولين والآخرين أو ساوى به الملائكة أو فاقهم من علم أو عمل ديني أو دنيوي وأن لا يبادر إلى إنكار ما لا يستحسنه فاعل فيه مرا لا يعرفه فإنه ولو كان منكرا فإنه يرخص له مقدار أن يتثبت أنه منكرف فينهى عنه وإن تثبت حرم عليه التأخير في النهي ولو لحظه بحسب الإمكان وأن يداوم على التعلم ويتدلل لعمله في ما لا يعلمه ولو فاق معلمه في غير تلك المسألة التي يتعلمها . فإذا ظهرت للتلميذ مسألة لم تظهر لشيخه وجب على شيخه التذال له في حين تفهمه إياها منه لأن ذلك هو الإنصاف وقبول الحق وحرم عليه استخراجها منه بتخييل أو كبر أو أن يراعى المتعلم وغيره

الأدب في المقال ، وأن ينبذ الإنسان المجرم على إجرامه بليين إن عرف أنه يرتدع به أو لم يعرف وبإغلاظ إن علم أنه لا يرتدع أصلاً أولاً يرتدع إلا بإغلاظ .

وقيل : إذا لم يعلم أنه لا يرتدع لا يجب عليه نهيه ويتسامح المجرم بهدم المهاجرة عنه حتى يتحقق إصراره على إجرامه فليهاجر عنه .

وقد روى عن علي وغيره أن موسى عليه السلام لما أراد فراق الخضر قال له الخضر : استودعك الله .

قال له موسى : أوصني .

فقال له الخضر عليه السلام : لا تطلب العلم لفتحك به وإطلبه لتعمل به ، واجعل همك في معادك ولا تنحس فيما لا يعينك ، ولا تأمن الخوف في أمرك ، ولا تياس من الأمن في خوفك ، وتدبر الأمور في علانيتك ، ولا تذر الإحسان في قدرتك ولا تكن مَشَاءً في غير حاجة . وإياك واللجاجة ولا تضحك من غير حجب ولا تعير الخطائين بخطاياهم ، وابك على خطيئتك ولا تؤخر عمل اليوم إلى غد ، ولا تنس عيوبك .

ثم قال : لا تؤمى أنلومنى على خرق للسفينة وكسرها مخافة غرق أهلها ونسيت نفسك حين كسرت الألواح ، وتلومنى على قتل الفلام ونسيت نفسك حين قتلت القهطى بغير أمر ، وتلومنى على ترك الأجرة على إقامة الجدار ونسيت نفسك حين سقيت غنم شعيب لله الملك الجبار وليس هذا الأخير عيباً بل أمر حسن مرغب فيه .

وروى أن موسى جاء مع فتاه إلى الخضر من التيه ورجعا منه إلى القيه .

(ذَاكَ) الذى قررتك عليك يا موسى (نَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِيعْ) أصل تسطيع

تستطيع حدثت منها التاء ويقال أيضاً فى الآخر استطاع بحذف التاء وذلك

تخفيف لقرب مخرج التاء من الطاء (عَلَيْهِ صَبْرًا) تقدم مثل ذلك . والله أعلم .

﴿ فصل ﴾

اختلف: الخضر حي أم ميت؟ قال الآخرون: حي واتفقت عليه الصوفية وحكايات رؤيته ووجوده في مواضع الخير لا تحصر وبذلك تقول العامة . وهو وإلياس حيان يلتقيان في كل سنة في الموسم يأخذ كل منهما من شرب الآخر بفتح العين وها معتران محجوبان عن الأبصار إلا من شاء الله .

وروى محمد بن المتوكل عن سمرة بن عوف عن الله بن هوازن : الخضر من ولد فارس وإلياس من بني إسرائيل يلتقيان كل عام في الموسم قال عمرو بن دينار : إنهما حيان مادام القرآن في الأرض فإذا رفع ماتا وكان السبب في حياة الخضر أنه شرب من عين الحياة يوم دخل هو وذو القرنين الظلمة يطلب عين الحياة وكان على مقدمة ذي القرنين فوق على العين فاغتسل وشرب منها وصلى شكراً لله تعالى وأخطأها ذو القرنين .

وقال آخرون : إنه ميت لقوله تعالى : « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد » وقوله ﷺ بعد ما صلى للمشاء ليلة : أرايتكم أيلتكم هذه فإنه لا يبقى على رأس مائه سنة أحد ممن هو اليوم على ظهر الأرض ولو كان الخضر حياً لكان لا يمشي بعدها . والله أعلم .

﴿ فصل ﴾

يروى أن رسول الله ﷺ وجد رائحة طيبة حين أمرى به قول : يا جبريل ما هذه الرائحة الطيبة ؟

قال : كان ملاك عظيم في الزمان الأول له سيرة حسنة في أهل مملكته وكان

له ابن ولم يكن له ولد غيره فسلمه للثؤدب فأدبه وكان بين منزله ومعلمه رجل عابد يمر به فأعجبه حاله فألفه وكان يجلس عنده والمعلم يظن أنه في منزل أبيه وأبوه يظنه أنه عند المعلم حتى شب ونشأ في العبادة .

فقالوا لأبيه : ايس لك ولد غيره لو زوجته فعرض عليه الزوج فأبى ثم عاوده فقال : نعم . فزوجه جارية من بغات الملوك وزفت إليه فقال لها : إني مخبرك بأمر إن سمعتِ وكنتمتِ صرف الله عنك شر الدنيا وعذاب الآخرة وإن أنشيتِ عذبكِ الله في الدنيا والآخرة إني رجل مسلم ولست على دين أبي ولست من حاجتي وإن رضيتِ أن تنيمي معي وتتابعي على ديني فذلك وإن أبيتِ فالحقى بأبيك وأمك . قالت : بل أقيم معك ولما أتت عليها مدة قالوا لأبيه : ما نظن ابنك إلا عاقرا ما يولد له فسأله أبوه فقال : ما ذلك بيدي وإنما ذلك بيد الله يؤتيه من يشاء . فدعا المرأة فردت عليه مثل ما رد عليه ولده .

فكث أبوه زمانا ثم دعا ابنه فقال : أحب أن تطاق امرأتك هذه وأزوجك امرأة غيرها ولودا لك ترزق منها ولدا فذكره ذلك وألح عليه حتى فرق بينهما وزوجه امرأة شابة فعرض عليها الخبر الأول فقالت : أقيم عندك مبقيا زمانا ثم إن أباه استبطأ الولد فدعاه فقال : ليس يولد لك .

فقال : ليس ذلك بيدي وإنما الله تعالى فدعا امرأته وقال : أنت امرأة شابة ولود وقد كنت ولدتِ عند زوجك ولست تلدين من ابني .

فقالت : ما مسني منذ أخذني وكذلك المرأة التي قبلي . فدعاهما وسألهما فقالت مثل ذلك فدعا ابنه وعييره وعنفه ففزع ولم يأمن على نفسه فخرج من عنده وهام على وجهه .

فندم أبوه على ما فعل وأرسل في طلبه مائة رجل في طرق مختلفة شتى وأدركه
عشرة في جزيرة من جزائر البحر فقال لهم : إني أقول لكم شيئاً فإن كنتمتموه
كشف الله عنكم شر الدنيا وعذاب الآخرة وإن أنشيتم سرى عذابكم الله في
الدنيا والآخرة .

قالوا له : قل ما شئت .

قال لهم : لست على دين أئى ولا تخبروه بمكانى ولا تخبروا غيره بمكانى
فلما دخلوا عليه قال تسعة : وجدناه وقال : كيت وكيت فخلينا عنه . ولما دخل للعاشر
قال : ما لى به علم . والتسعة قالوا : بل ظفرنا به وإن شئت أتيناك به .
قال : ارجعوا فى طلبه وانقوى به .

تخاف الخضر أن يظفروا به فانتقل إلى موضع آخر فرجعوا وقالوا : لم نجده
مقتلهم : وقال لأمراته : ألسن فعلت بابنى هذا حتى هرب فقتلها . وسمعت أمراته
الأولى تخفت من القتل فهربت .

فقال العاشر : ما يؤمننى أن أقتل كالتسعة فهرب فتى قرية فإذا المرأة الهاربة
فى تلك القرية وكانت تحنط فقلت يوماً : باسم الله فسمعها الرجل فقل لها : من
أنت ؟ فأخبرته .

فقال لها : يا هذه أنا العاشر فهل لك أن أنزوجك فنعبد الله حتى نموت ؟
فألت : نعم . فتزوجها ثم انطلقا حتى أتيا قرية فيها بعض الفراعنة فأخذا
بيدةً من قصب وقال لها : إذا مت فادفنى فى هذا البيت ، وإن مت دفنك
فيه ومن آخر هذا أوصى أن يهدم عليه البيت فلا تقبر مع هؤلاء . فمات ودفنه .
ثم بلغ فرعون زماهم أنها تعبد الله وتوحده وأمر أن يؤتى بها فتى بها
فأمرها أن ترجع عن دينها وأبت وأمر بقدر نحاس فملئت زيتاً وعلت غليظاً شديداً

وأمر بولدها الأكبر وألقى في القدر فمات وكذا النسيان وكان في حجرها ولد
رضيع فأرادوا إلقاءه في القدر فرقت ونازعتهن فيه فتكلم الرضيع وقال لها: اصبري
فإننا جميعا في الجنة .

فلما أرادوا أن يلقوها قالت : لي إليكم حاجة .

قالوا : ما هي ؟

قالت : إذا رميتوني في القدر نصبوا ما فيها من عظامنا في بيتنا واهدموه
عليها ففعلوا فلما أمرى رسول الله ﷺ وجد رائحة طيبة فقال : ما هذه الرائحة
الطيبة يا جبريل ؟

فأخبره جبريل بقصتهم وقال لرسول الله ﷺ : هذه رائحتهم .

ثم إن قوما من تلك المدينة ركبوا في البحر لتجارة ورمت بهم الأمواج
فانكسرت سفينتهم فأغرقوا إلا رجلاين على لوح فرمت الأمواج بهما إلى جزيرة
من جزائر البحر فخرجا يحولان في الجزيرة فإذا هما بالخضر عليه السلام وعليه ثياب
بيض وهو قائم يصلي فجلسا حتى فرغ من صلاته فالتفت إليهما وقال : من أنتم ؟
فقالوا : نحن من مدينة كذا وكذا وخرجنا من هذا البحر فانكسرت بنا
السفينة ودفعتنا الأمواج إلى هذه الجزيرة .

فقل : فاختارا أن تقيما في هذا الموضع وتأتيكما أرزاقكما وإن شئنا

أردكما

فقالا : بل تردنا إلى معازلنا .

فقال : على أن تعطياني عهد الله وميثاقه أنكما لا تخبران بشيء مما تريان

وأعطيه العهد والميثاق .

فنظر فإذا سحابتان فدعاها وسألهما فقالت كل واحدة : أريد بلد كذا وكذا
 فدعا السحابة التي تريد بلدها فقال : اهمل هذين حتى تضعيهما على سطح دورهما
 فعزم أحدهما على السكمان ونزل إلى منزله وعزم الآخر على الإذاعة فنزل من
 سطحه وخرج من بابه وانطلق إلى باب الملك وفادى بالنصيحة . فأدخل على
 الملك وقال : نصحتك . رأيت ابنتك في موضع كذا وصنع بها كذا وكذا .
 فقال : من يعلم ذلك ؟

فقال : فلان . فبعث إليه وسأله عما قال فأنكر وقال : أما ركوب البحر
 فقد ركبنا جميعاً فانكسرت بنا السفينة وصرنا على لوح واحد فلم نزل لأمواج
 تضربنا حتى صرنا إلى الساحل فخرجنا من البحر فلم نزل نعيش بالشجر والنبات
 والثر ترفعنا أرض وتضعنا أخرى حتى أتينا منازلنا .

فقال الآخر للملك : فلي رسلك حتى آتيك به وتعلم أن هذا قد كذب فبعث
 معه رجالاً فركبوا البحر حتى أتوا الجزيرة فطلبوا الخضر فلم يجدوه فيها وردوا
 الرجل إلى الملك وقالوا : هذا أكذب خلق الله فما رأينا مما قال شيئاً فقتله وخلي
 عن الآخر . وما زال أهل تلك المدينة يعملون بالمعاصي فغضب الله عز وجل عليهم
 فبعث في فادخلت جداحي تحتها فاقفلتها ورفعتها حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب
 وصياح الديوك فقلبتهم فجاءت تهوى بمن فيها ولم ينبج منها إلا رجل وامرأة فجعلوا
 يدوران في حدود المدينة فلا يلتقي كل واحد منهما غير صاحبه فلما كثر ذلك
 اعتزلا .

فقال الرجل : أيتها المرأة قد رأيت ما أصاب القوم وإياه لم يفلت غيري
 وغيرك فهاهد كل منهما صاحبه على السكمان وقال : هل لك أن تتزوجيني فنخرج

إلى مدينة من هذه المدن فأكتب عليك وتسكين علي حتى يقضى الله من أمره ما يشاء ؟

فملا وذهبا إلى مدينة إهض الفراعنة قيل : هو فرعون موسى فاتخذها لأنفسهما بيوتا وولد لهما أولاد وتلطفت المرأة لآل فرعون فحضنت عندهم فبيما هي ذات يوم تسرح رأس بنت الملك إذ سقط المشط من يدها فقالت : باسم الله تعس من كفر بالله . فتعلقها على ما فصلته في محله هي وزوجها وأولادها في قدر نحاس مغلاة بالزيت إذ أبوا إلا الإسلام . فكل من الرائحة تفوح من حيث جموا عظامها . والمشهور أنها هي الرائحة التي بلغت رسول الله ﷺ ليلة الإسراء فسأل جبريل عنها فأخبره عليهما السلام ولا تزول تلك الرائحة إلى يوم القيامة .

وكان الخضر في أيام أفريدون الملك على قول عامة أهل الكتاب .

وقيل : كان على مقدمة عسكر ذي القرنين الأكبر الذي كان في أيام الخليل عليه السلام وهو الذي قضى بين التهمة وهي ثر احقرها إبراهيم عليه السلام لم شيعته في صحراء الأردن وإن قوما من أهل الأردن ادعوا الأرض التي احقرها إبراهيم عليه السلام .

وقيل : إن ذا القرنين الذي على عهد إبراهيم وكان الخضر على مقدمته هو أفريدون الملك .

وزعم بعضهم أن الخضر من ولد من آمن بإبراهيم واتبعه إلى دينة ببابل . وروى ابن إسحاق عن وهب بن منبه أن الخضر هو أرميا بن خلفيا من سبط هارون بن عمران وهو الذي بعثه الله في أيام قاسية بن أرمص ملك بني إسرائيل ورد بأن قاسية بن أرمص كان في عهد كنفاسب بن هراست وفي أيام بُخْت نصر وبين كنفاسب وبين أفريدون من الدهور ما لا يحمله ذو علم بأخبار الناس وأيامهم وقد صح عنه ﷺ أن صاحب موسى بن عمران هو الخضر .

وقد يقال : كان على مقدمة ذى القرنين الأكبر صاحب إبراهيم وشرب من ماء الحياة ولم يبعث في أيام إبراهيم ومن بعده إلى أيام قاسية .

وعن أنس بن مالك : خرجت مع رسول الله ﷺ وإذا بصوت يحينى من شعب قال : اطلق وأبصر هذا الصوت .

فانطلقت فإذا رجل يصلى تحت شجرة وهو يقول : اللهم اجعلنى من أمة محمد المرحومة المغفور لها المستجاب لها

فأتيت رسول الله ﷺ فأعلمته بذلك .

فقال : انطلق فقل له : إن رسول الله ﷺ يقرؤك السلام ويقول لك : من أنت ؟

فأتيته فأعلمته بما قال رسول الله ﷺ .

فقال : اقرأ رسول الله ﷺ السلام وقل له : أخوك الخضر يقول لك : ادع الله أن يجعلنى من أمتك المرحومة .

وروى أبو أمامة الباهلي عن النخعي ﷺ قال : ألا أحدثكم بحديث ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ﷺ .

قال : بينما الخضر يمشى فى سوق من أسواق بنى إسرائيل إذ لقيه مكاتب فقال له : تصدق على بارك الله لك .

فقال : آمنت بالله ما قدر الله من أمرى سيكون ما معى من شئ أعطيكه . فقال له السائل : أسألك بوجه الله إلا ما تصدقت على .

قل له الخضر : آمنت بالله ما يقضى من أمرى سيكون ما معى شئ أعطيكه .

فقال الرجل : تصدق على بارك الله لك فإنى أرى الخير فى وجهك رجوت الخير من فلاك .

فقل له الخضر : آمنت بالله ما يقضى الله من أمرى سيكون ما مئى شئ
أعطيكه إلا أن تأخذ بيدي وتدخلنى السوق وتبيعنى .

قال الرجل : وهل يكون مثلك يباع ؟
قال : الحق أقول : سأتنى بمظيم سأتنى ربى . قد أجبتك فخذ بيدي وأدخلنى
السوق وبعنى .

فأدخله السوق وباعه بأربع مائة درهم فابث عند المبتاع أيلما لا يستعمله
فى شئ .

فقال له الخضر : استعملنى .
فقال له : إنك شيخ كبير وأكره أن أشق عليك .
قال : لا يشق ذلك على .

قال : قم انقل هذه الحجارة من هاهنا إلى هاهنا . وكانت الحجارة لا ينقلها
إلا شاب فى يوم تام . فقام فنقلها فى ساعة واحدة وأمدته الله تعالى على نقلها
بملك من الملائكة فتمجيب الرجل مده فقال له : أحسنت .
ثم عرض للرجل سفر فقال للخضر عليه السلام : إني أريد أهبنا ناصحا
فاخلفنى فى أهل .

قال : نعم إني شاء الله تعالى فاستعملنى فى شئ .
قال : أكره أن أشق عليك .
قال : لا يشق ذلك على .
قال : اضرب آيينا لقصر أريده ووصفه له ثم خرج لسفره فلما قضى حاجته
ورجع من سفره إذا هو بالقصر قد شُيد بنهائه على ما أراد . فازداد منه تمجبا
وقال له : من أنت ؟

قال : أنا المملوك الذي اشتريت .

قال : سألتك بوجه الله إلا ما أخبرني من أنت ؟

فقال له الخضر : إن هذا القسم هو الذي أوقفني في العبودية . أنا الخضر .

سألني سائل بوجه الله أن أعطيه فلم يكن معي شيء . أعطيه فأمكنته من نفسي حتى باعني منك . وبلغني أنه من سئل بوجه الله العظيم فرد سائله وهو يقدر على حاجته

وقف يوم القيامة بين يدي الله عز وجل ليس على وجهه لحم ولا جلد .

قال : فأنكب الرجل عليه وهو يقول : أبى أنت وأنى شقتُ عليك ولم أعزمك

فأحكم على في مالي وأهلي وأحب الأشياء إليك .

قال : أحب الأشياء إلى أن تخني سبيل أعبد ربي . وكان الرجل كافراً

فأسلم على يديه وأعطاه أربع مائة دينار وحلى سبيله .

قيل : فأوحى الله إليه : قد نجحتك من الرق وأسلم للكافر وأعطاك مكان

كل درهم ديناراً ولا يخسر مع الله أحد والله أعلم .

(وَبَسَّأُ لَوْنَكَ) أى اليهود أو قريش : أبو جهل وأتباعه بإرسال اليهود إياهم

(عَنْ ذِي الْفَرَنَيْنِ) الإسكندر الرومي .

قال وهب : لقب بذلك لأنه ملك فارس والروم .

وروي : الروم والترك .

وقيل : المشرق والمغرب .

وقيل عن النبي ﷺ وعن الزهري : لأنه طاف قرني الدنيا : المشرق والمغرب .

وقيل : لأنه انقضى في أيامه قرنان من الناس .

وقيل : كان القرنان حسنتين .

وقيل : خديرتين تصلان إلى الأرض . إنه كان له قرنان أى صغيرتان .

وقيل : لأنه كان لتاجه قرنان .

وقيل : إنه كان على رأسه ما يشبه القرنين وتواريهما للعلماء .

وقيل : لأن صفحتي رأسه من نحاس .

وقال علي : لأنه ضرب على قرنه الأيمن في طاعة الله فمات فأحياه الله وضرب

على قرنه الأيسر فمات فأحياه الله قال : وفيكم مثله .

وقيل : كان يدعوهم إلى التوحيد فيقتلونهم فيحييهم الله تعالى .

وقيل : لأنه أدخل الدور والظلمة وأمرها الله بالامتناع له .

وقيل : لأن قرني للشيطان عند مطلع الشمس وقد بلغه .

وقيل : لشرف أبيه .

وقيل : إنه يقاتل بيديه وركبتيه .

وقيل : لأنه علم الظاهر والباطن .

وقيل : لأنه رأى في منامه أنه أخذ بقرني الشمس .

ويحتمل أنه لقب بذلك لشجاعته كما يقال : زيد شجاع ينطح أقرانه .

وما ذكرته من أنه رومي هو المشهور .

وقيل : هو عربي من أهل اليمن من حمير .

قال الفخر عن أبي الريحان للسروري المنجم : إنه من حمير وإن اسمه نوار

ابن سمر بن عز بن أنفويس الحميري وهو الذي انتخب به أحد شعراء حمير وقال :

قد كان ذو القرنين قديما مسلما ملكا على الأرض غير مفند

بلغ المشارق والمغرب ياتقى أسباب ملك من كريم مرشد

فرأى إلاب الشمس عند غروبها في عين ذي خلب ونظمة حرمد

وهو ولد عجوز ليس لها غيره واسمه إسكندر بن فيانوس .

وقيل : مرزبان بن مرزبة لليوناني من ولد يونان بن يافث بن نوح .

وقيل : اسمه عبد الله

وقيل : الصعب .

وقيل : المنذر .

وقيل : أريدون . ورجح الثلاثي للصعب قل : وليس هذا الإسكندر اليوناني

لأن هذا في زمان إبراهيم والإسكندر كان قريباً من زمان عيسى وبينهما أكثر من ألف سنة .

والحق أن الذي قص الله تعالى نبأه في القرآن هو الأول لما ذكر ولأنه من

العرب والإسكندر من اليونان ولأنه صالح أو نبى والإسكندر كافر كما قل الفخر

الرازي . وهو مسلم إجماع فتيل : نبى ويدل له قوله تعالى : « قلنا يا ذا القرنين »

وخطاب الله تعالى لا يكون إلا مع الأنبياء إلا أن يقال : إنه خطاب بإلهام أو على

لسان غيره . وقيل : ولى .

وزعم بعض أنه ملك من الملائكة .

وروى عن عمرو بن الخطاب أنه سمع رجلاً يقول : يا ذا القرنين فقال : اللهم

اغفر . أما رعيتم أن أن تسموا بأسماء الأنبياء حتى تسميتم بأسماء الملائكة .

قال علي : سخر له السحاب ومدت له الأسباب ووسط له النور .

روى أنه قال : وكان عليه الليل والنهار سواء وسهل عليه السير في الأرض

وذلت له طرقها . وسئل عنه فقال : أحب الله فأحبه وناصح الله فناصره رواه

أبو الطنيل .

وسأله ابن السكوا : ما ذو القرنين أم ملك أم نبى ؟

قال : ليس بملك ولا نبي ولكن كان عبداً صالحاً ملكاً عادلاً وعليه
الأكثر .

وذكر بعضهم أنه إذا سري يهديه النور من أمامه وتحوطه الظلمة من ورائه
وأعطاه الله العلم والحكمة وألبسه الهيبة وملكه الأرض .

قيل : ملك الأرض مؤمنان : ذو القرنين وسليمان . وكافران : نمرود
وبُخْت نصر .

روى أنه لما مات أبو ذى القرنين جمع ملوك الروم بعد أن دانت له طوائف
ثم مضى إلى ملوك العرب وقهمهم وأمن حتى انتهى إلى البحر الأخضر ثم رجع
إلى مصر وبني الإسكندرية وسماها باسمه ثم دخل الشام ودخل بيت المقدس وقرب
إليه القربان ثم انطفئ على أمنيوة وباب الأبواب وبني السد ودانت له ملوك
العراق والزمط والبربر واستولى على ملوك الفرس ثم مضى إلى الهند والصين وغزا
الأمم البعيدة ثم رجع إلى العراق ومرض بشهر زور ومات وحمل إلى
الإسكندرية

وقيل : أوصى أن يحمل في تابوت من ذهب إلى مله في الروم .
وروى أنه كتب إلى أمه وهي في الإسكندرية قبل وفاته بقليل : إذا وصل
إليك كتابي هذا فاجمعي أهل ملكك وأعدى لهم طعاماً ووكلي بالأبواب في مدح
من أصابه مصيبة في أم أو أب أو أخ أو أخت أو ولد ففعلت فلم يدخل إليها
أحد ففعلت أن الإسكندر عزاهما في نفسه

وروى أنه كتب إليها : أن اعملي طعاماً ، أو سري منادياً : اثبتوا الطعام إلا
من أصابه مصيبة في قريب أو صاعب ففعلت فلم يأت أحد فقالت : لم لا يأتون ؟
فقيل لها : أنت منعتهم ؛ إذ لا أحد إلا وقد أصيب بذلك .

فقال : رحم الله ابني عزاني في نفسه وهو حي . ويأتي كلام في هذا . وعمره
ثلاثون سنة وقد بلغ أقصى المغرب والمشرق والشمال وهذا هو القدر المعمور
من الأرض .

وعن وهب بن منبه أن ذا القرنين رحل من الروم ابن عجوز لما بلغ كان
عبداً صالحاً وقال الله عز وجل له : إني باعتك إلى أمم مختلفة أنفسهم أمتان
بينهما طول الأرض إحداهما عند مغرب الشمس يقل لها : ناسك والأخرى عند
مطلعها يقل لها : منك وأمة ن بينهما عرض لأرض إحداهما في القطر الأيمن
يقال لها : هاويل والأخرى في القطر الأيسر يقال لها : تاويل وأمم في وسط
الأرض منهم الجن والإنس ويأجوج ومأجوج فقال ذو القرنين : يا رب بأي قوة
أكبرهم ؟ وبأي جمع أكثرم ؟ وبأي لسان أباظفهم ؟

قال الله تعالى : إني سأطوئك وأسط اسامك وأشد عضدك فلا يهولك
شيء وألبسك ثوب هيبه فلا يرعدك شيء وأسخر لك الفور والظلمة وأجمعهما
من جنودك فالفور يهديك من أمامك والظلمة تحوطك من ورائك .

فاطلق حتى أتى مغرب الشمس فوجد جمعاً وعدداً لا يحصيه إلا الله فكأثرهم
بالظلمة حتى جمعهم في مكان واحد فدعاهم إلى الله وعبادته ففهم من آن ومنهم
من صد فعمد إلى من صد وأدخل عليهم الظلمة فدخلت أجرامهم وبهوتهم فدخلوا
في دعوته .

فجند من أهل المغرب جنداً عظيماً وأطلق بقودهم والظلمة تسوقهم حتى أتى هاويل
ففعل فيهم كفعله في ناسك ثم مضى حتى أتى منسك ففعل فيهم كفعله في الأميين
وجند منهم جنداً ثم أخذ ناحية اليسرى فأتى تاريل ففعل فيهم كفعله في من قبلهم
ثم عمدهم إلى الأمم التي في وسط الأرض .

فلما كان مما يلي منتطم الترك مما يلي المشرق قالت له أمة صالحة من الإنس :
ياذا القرنين إن بين هذين الجبلين خلقا أشباه الهائم يفتسون الدواب والوحوش
كالسباع ويأكلون الحيات والمقارب وكل ذى روح خلقه الله فى الأرض وليس
يزداد خلق كزيادتهم فلا شك أنهم سيما-كون الأرض ويظهرون عليها
وبفسدون فيها « فهل بعمل لك خرجاً على أن تجعل بيننا وبينهم سدا قال :
ما مكنى فيه ربي خير » وقال : أعيدوا إلى الصخور والحديد والنحاس حتى أعلم
علمهم .

فانطاق حتى توسط بلادهم فوجدهم على مقدار واحد يبلغ ط ل الواحد منهم
نصف للرجل المروع مزالهم مخالب وأضراس كالسباع والشعر يوارى أجسادهم
يقعون به الحر والبرد والكل واحد أذنان عظيمتان ينتشر إحدهما وبلتعحف
بالأخرى بصيْف فى واحدة ويشتمو فى الأخرى ويتسافدون تسافد للبهائم حيث
التقوا فانصرف تقاس ما بين الصدفين وحفره إلى الماء وبناه .

قال عكرمة بن عاصم الجهنى : خرجت من عند رسول الله ﷺ فى اليوم
الذى أخدمه فيه فإذا أنا برجال من أهل الكتاب معهم مصاحف وكتب فقالوا :
استأذن لنا على رسول الله ﷺ وانصرفت إليه فأخبرته بمكانهم فقال : ما لى ولهم
يسألوننى عما لا أدرى أنا عبد لا أعلم إلا ما علمنى الله ثم قال : اثنى بوضوء وأبىة
بوضوء فتوضأ ثم قام إلى المسجد فركع ركعتين فما انصرف حتى بدا لى السرور
فى وجهه فقال : اذهب فأدخلهم وأدخل من وجدت بالباب من أصحابى . فلما
وقفوا عليه قال : إن شئتم أخبرتكم بما أردتم أن تسألونى عنه قبل أن تتكلموا
أو إن شئتم سألتكم وأخبرتكم .

قالوا : أخبرنا .

قال: جبئتم تسألوني عن ذي القرنين وسأخبركم كما تجدونه في كتبكم مكتوباً:
إن أول أمره أنه كان غلاماً من الروم وأعطى ملكاً. فسار حتى انتهى إلى أرض
مصر فبنى عندها مدينة يقال لها: الإسكندرية فلما فرغ من بنائها أتاه ملك
فخرج به ثم قال: انظر ما تحتك.

فقال: أرى مدينتي وأرى مدائن معها ثم عرج به.

فقال: انظر.

فقال: قد اختلطت مدينتي مع المدائن ثم زاد فقال: انظر.

فقال: أرى مدينتي وحدها ولا أرى غيرها.

فقال له الملك: إنما تلك الأرض كلها وذلك السواد المحيط بها البحر
وإنما أراد الله أن يريك الأرض وقد جبل لك سلطاناً فيها فسر في الأرض
وعلم الجاهل وثبت العالم.

فسار حتى بلغ مغرب الشمس ثم سار حتى بلغ مطلع الشمس ثم أتى السدين
وهما جبلان ليزان يراق عنهما كل شيء فبنى السد ووجد يأجوج ومأجوج
يقاتلون قوماً ثم مضى ووجد أمة من الغرائق يتاتلون قوماً كذراع ثم مضى
ووجد أمة يقاتلون قوماً وجوههم كوجوه الكلاب ثم مضى فوجد أمة من الحيات
قلعتهم الحية الصخرة العظيمة ثم أفضى إلى البحر المحيط بالأرض.

فقالوا: نشهد أن أمره كان هكذا وإنا نجده في كتابنا هكذا.

وروى أنه رجع من بابل وقد أحاط للبلاد به، وظهرت به آثار للسفام
وقد رأى في مقامه أنه يموت فوق أرض من حديد وتحت سماء من حديد ثم
أخذ للمعش والحي فترشوا تحته أدرع الحديد وظللوا عليه بالحديد فأيقن بالموت
وأوصى إلى أمه أن تعمل وليمة وأن لا يحضرها من أصيب بخليل أو محبوب.

ولما مات وضع في قابوت من الذهب ليحمل إلى أمه بالإسكندرية وله ست وثلاثون سنة وكانت مدة ملكه تسع سنين فقال حكيم الحكماء : لا يتكلم كل منكم بكلام ليسكون للخاصة مذكراً وللعامة واعظاً .

فتمام أحدهم فقال : لقد أصبح مُستعاس الملوك أسيراً .

وقال آخر : هذا الإسكندر كان يحبس الذهب وحصار الذهب يحبس به .

وقال الآخر : العجب كل العجب أن القوى قد غلب .

وقال آخر : قد كنت لفا واعظاً ولا واعظاً أبلغ من وفاتك .

وقال آخر : رب هائب أن يذكر مرة وهو الآن لا يخاف جهراً .

وقال آخر : يا من صاقت عليه الأرض في طولها وعرضها لمت شمري كيف

حالك في قدر طولك منها .

وقال آخر : يا من كان عضبه الموت هلاً غضب على الموت .

وقال آخر : مالك لم يتحول عضو من أعضائك وقد كنت تنزل الأرض .

ولما ورد على أمه في القابوت شرعت في عمل الوليمة وقالت : لا يحضرها من

أصيب بمحسوب أو خليل ، فلم يحضر أحد .

فقلت : ما بال الناس لا يحضرون الوليمة ؟

فقالوا : أنت منعتهم من الحضور .

قالت : كيف ذلك ؟

فقال لها : قد أمرت أن لا يحضرها من فقد محبوباً أو خليلًا وليس في الدنيا

أحد إلا وقد أصيب بذلك فنفى بعض ما بها من الحزن وتسامت بعض تسليّة

وقالت : رحم الله ولدي لقد عزاني أحسن تعزية وسألني بالطف تسليّة .

(قُلْ) مجيئاً لهم (سَأْتَلُوا عَلَيْكُمْ) سأقص عليكم أيها السائلون عن
 ذى القرنين (مِنْهُ) من حاله . وقيل : من الله متعاقباً أتوا وبمحذوف حال
 من قوله :

(ذِكْرًا) أى خبراً . والسين هنا وفي قوله « سَأُنَبِّئُكَ » للحال المنصلة بحال
 التكلم وإن شئت نقل للاستقبال المنصل بحال التكلم بلا ممة .
 وقيل : للاستقبال المنفصل بقوله : « ليسكم منه ذكرًا » وقوله : « بنأويل
 ما لم تستطع عليه صبراً » .

وقيل : إنه لم يقل : أما السفينة الخ متصلاً بقوله : « ما لم تستطع صبراً » .
 بل قال ذلك وسكت فأمسكه موسى بشوبه وقال : لا أفارقك حتى تخبرنى بأخبره .
 وما يدري أحد مقدار ما يمكث غير مخبر له لو لم يمسه .

ودكر الزمخشري أن للسين إذا دخلت على فعل محبوب أو مكروه أفادت
 أنه واقع لا محالة يعنى أنها تفيد تأكيد الوعد . وقد صرح بذلك كما قال ابن هشام
 في قوله تعالى : « أولئك سيرحمهم الله » لكن ذلك مع الاستقبال فى الآية
 فيجوز أن تكون فى سورة الكهف لتأكيد الوعد بحصول الفعل بدون استقبال
 ودرت لأن لا مسحة بين تلاوة رسول الله ﷺ على سائليه قوله تعالى : « قل
 سأتلوا عليكم منه ذكراً » وتلاوته عليهم قوله تعالى : (إِنَّا مَكْنُأ لَهُ فِي الْأَرْضِ)
 مهدداً له الأسباب فى الأرض أو مكناً له أمره فيها يتعريف كما شاء .

(وَأَنبِئَاكَ مِنْ كُلِّ نَفْسٍ) أراده وتوجه إليه مما يستعين به الملك على
 فتح المدن ومحاربة الأعداء . وما أراده هو مبدعاً له . (سَدَبًا) ما يوصل به إلى

المتصور من علم أو قدرة وآلة . وفسر بالطريق وبالعلم يتسبب به إلى كل ما يريد ويسير به في أقطار الأرض وفسر بالبلاغ إلى حيث أراد .

وذكر بعضهم أن الله عز وجل قرب له أقطار الأرض . (فَأَتْبَعَ) سلك .

وقرأ الكوفيون وابن عامر بقطع الهمزة وإسكان القاء غير مشددة وكذا في الموضعين الآتين (سَبَّيًّا) طريقا هي إلى المغرب .

(تَتَى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ) أى في عين ذات حماة . والحماة : الطينة السوداء المنية . ويقال : حمئت البئر أى صارت فيها الحماة .

وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي وأبو بكر حامية أى حارة . وهي قراءة ابن مسعود وطلحة وابن عمر والحسن .

وعن أبي ذر رضى الله عنه : كنت رديف رسول الله ﷺ على جبل فرأى الشمس حين غابت فقال : يا أبا ذر أتدرى أين تغرب هذه ؟

قلت : الله ورسوله أعلم . فإنها تغرب في عين حامية . ولا منافاة بين القراءتين لجواز أن تكون العين جامعة للطينة السوداء والحرارة .

وقرأ ابن عباس حمئة عند معاوية . فقرأ معاوية حامية بالألف وباء . فقال ابن عباس : حمئة .

فقال معاوية لعبد الله بن عمر : كيف تقرأ ؟

قال : كما يقرأ أمير المؤمنين . ثم وجه إلى كعب الأحمار : كيف تجد الشمس تغرب ؟

قال : في ماء وطن . كذلك نجد في العوراة .

وروى أنه قال : في ناط أي ماء وطين فوافق قراءة ابن عباس وكان رجل
حاضرا ماأشدد :

فرأى مغيب الشمس عند ماء بها البيت
وروى أن ابن عباس وعمر بن العاص اختلفا في القراءة فجعل بينهما كعبا
فوافق ابن عباس .

واعل غيوبها في ماء وطين إنما هو بحسب نظر بالغ بساحل البحر المحيط بأن
يكون قد بلغه ذو القرنين فرآها كذلك إذ لم يكن - حيث يقع بصره - غير الماء
كما أن راكب البحر يراها كأنها تغيب في البحر ولذا قال : « وجدها تغرب »
ولم يقل : كانت تغرب فكأنه قيل : تغرب في ظنه أو علمه غير المطابق أو في الحال
التي تقيها كأنها تغرب في ذلك ؛ فإن جرم الشمس أضعاف الدنيا ولكن رواية
كعب يتبادر منها أنها تغيب في ذلك حقيقة ولو احتملت التأويل المذكور وعلى
التأويل قرب الله له ساحل الجانب الآخر غير الذي هو فيه بقدر ما يرى طينه
ويرى الشمس كأنها غائبة فيه وتكون العين للبحر المحيط . ويجوز أن تكون
في معنى عند أي عند عين حمئة .

(وَوَجَدَ عِندَهَا) أي عند العين من الجانب الذي هو فيه (قَوْمًا) لهم
جلود الوحش وطعامهم ما لفظاء البحر وهم كفار .

وقال ابن جريج : هم قوم في مدينة لها اثنا عشر ألف باب وهم كفار . ويقال :
لأنها جابرسا واسمها بالسريانية حريسا .

وقيل : بعضهم مؤمن وبعضهم كافر .

وروى أنهم قوم من عمود آمنوا بصالح وفيهم كفار لولا ضجيج أهل تلك
المدينة لسمع الناس وجهة الشمس حين تجيب أي حين تغيب . فإن كان هذا

حديث عن رسول الله ﷺ فلا إشكال وإلا فما لنا لا نسمع ضجيجهم الغائب لوجوبها
عن اسماعيل

(وَنَدَّأَ يَا ذَا الْفَرَسَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ) بالقتل على كفرهم (وَإِمَّا أَنْ
تَتَّخِذَ مِنْهُمْ حُسَمَاءَ) بالإرشاد إلى التوقيف وتعليم الشرائع وذلك تخيير له بين
قتلهم ودعائهم إلى الإيمان وقيل : تعذيبهم : قتلهم واتخاذ الحسن فيهم : أمرهم
سماء إحساناً بالنظر إلى القتل وفي مقابلة . وقيل : تعذيبهم : قتلهم واتخاذ الحسن
فيهم : تركهم . وقيل : اتخاذ الحسن : أن يأمرهم بميلهم إلى . وعلى أن فيهم
مؤمنين وكافرين فالمراد بالقوم الكافرون والكلام في التعذيب واتخاذ الحسن
كما أن المراد بالقوم الكافرون والمؤمنون وإما تقسيم لفعله منهم فالتعذيب للكفرة
واتخاذ الحسن للمؤمنين ولأول أنسب بقوله : (قُلْ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ) نفسه بالكفر
والمعاصي والإصرار عليهما بعد أن دعوته للإيمان .

(فَسَوْفَ يُعَذِّبُهُ) فقتله إن لم يكن كتابه معطياً للجزية فهو حكم هذه
الشرعة . ظهر كلام بعض أنه قال : الحسن .

(ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ) للبعث إذا قامت الساعة .

(فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا مُكْرِئًا) غير ملوف وغير معروف شدته قال فنادة : كان
يطبخ من أصر على الكفر في الدور فيجتمع عليه عذاب الدنيا وعذاب الآخرة .
وقرى : بإسكان الكف .

(وَأَمَّا مَنْ آمَنَ) وحَّد لله حل وعلا .

(وَعَمِلَ صَالِحًا) قبل دعوى أو بعدها

(نَلَهُ جَزَاءَ الْحَسَنَى) أي جزاء أهدار الحسنى وهي الجنة وزواها ما فيها

من النعيم أو الإضافة للبيان أى جزاء هو الحسنى فهى الجملة وبحوز أن يكون المعنى جزاء للفعلة الحسنى أو جزاء فعمله الحسنى وهى الإيمان والعمل الصالح .
 وقرئ بتنوين جزاء فيكون الحسنى بدله . وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب وحفص نصب جزاء وتنوينه ليكون حالا من الضمير المستتر فى قوله « له » والحسنى على هذا مبدأ أى لله الحسنى حال كونها مجزياً بها أو مفعولاً مطلقاً مؤكداً للجملة المذكورة قبله كقولك : زيد أبوك طرقتا والفاعل محذوف أى مجزبة جزاء بها وهذه الجملة المحذوفة مستترة أو حال من الضمير المستتر فى قوله له أو تمييزاً للنسبة وبه قال العلماء .

وقرأ بعضهم جزاء بالنصب وعدم التنوين وإعرابه كما مر والحسنى مبدأ كما مر وترك تنوينه لانتفاء الساكنين وهو شاذ لأن التنوين الذى يحذف للساكن هو تنوين الاسم قبل ابن إذا كان ابن تبعاً له .
 (وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا) مفعول بقول ونفيه معنى الجملة أى نقول له كلاماً يتضمن اليسر أى نأمره بما يسهل عليه ونلين له القول وذلك كالزكاة والخروج للمنافع المؤمنين بعضهم من بعض لا له هو ولا لمن معه كما لم يأخذ أجره على السد .
 وقرئ بضم السين كالياء انظر كيف قبل حين خيره الله اختار ما هو أليق بالإسلام وأشد قرباً إلى الله وهو الدعوة إليه .

(ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا) إلى المشرق .

(حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ) أى الموضع الذى تطلع عليه أولاً من

معمور الأرض وهو اسم مكان

وقرئ بفتح اللام على خلاف القياس فيه أو على أنه مصدر مبهى على حذف

مضاف أى مكان مطلعها أى مكان طلوعها .

(وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا) ثم قوم من الزنج لم يعمل الله سبحانه وتعالى لهم من دون الشمس ستراً من لباس ولا سقف ولا بناء ولا شجر وكانت أرضهم لا تحمل اللبنةاء . قال كعب الأحبار : أرضهم لا تمسك الأبنية وبها أسراب فإذا طلعت الشمس دخلوها فإذا ارتفع النهار خرجوا إلى معائشهم .

وعن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسأت عن هؤلاء فقيل : بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فإذا أحدهم بفرش أذنه ويلبس الأخرى ومعنا صاحب يعرف أسانهم فقال لهم : أحببنا أن ننظر كيف تطلع الشمس .

فبينما نحن كذلك إذ سمعنا كهيئة الصلصلة فنشئ على ثم أتت وهم مسحون بالدهن فلما طلعت الشمس على الماء إذا هي فوق الماء كهيئة الزيت فأدخلونا سراً لهم فلما ارتفع النهار خرجوا إلى البحر فحملوا يسطادون السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم .

قال مجاهد : من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض .

وقيل : طرفهم مما يلي الشمال مجاورون بأجوج ومأجوج قيل : إذا طلعت دخلوا أسرابهم وإذا زالت عنهم خرجوا إلى معائشهم وحروشهم .

وقيل : لا يخرجون إلا ليلاً .

وقيل : هم عراة إذا طلعت نزلوا في الماء وإذا ارتفعت خرجوا كالبهائم .

وقول : قوم مؤمنون من قوم هود واسم مدينتهم جيلقا وبالسرمانية مرقيسا . (كَذَلِكَ) خبر لحذوف أى أمره معهم كذلك وهذا من باب التخصيص

الهدى ويجوز تعليقه بوجد أى وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً
كما وجدها تغرب فى عين حمئة قريبة المنظر فى الحالىن هذان الوجهان ظهرا الى .
وقال غيرى : كما بلغ مغرب الشمس بلغ مطالعها فيتملق ببلغ الثانى فى الآية .
وقيل : يتملق بمحذوف أى حكم فى القوم عند مطلع الشمس كما حكم فى القوم
عند مغربها وصححه بعضهم .

وقيل : يتملق بنجعل أى لم نجعل لهم من دونها ستراً كما جعلنا لكم ستراً
بمحزون وجبال وشجر ولباس فالإشارة إلى ما هو ستر .

وقيل : صفة لمصدر محذوف لوجد أو لنجعل أو نعت لقوم أى على قوم مثل
ذلك لقوم الذين تغرب عليهم الشمس فالكفر والحكم عليهم ثم رأيت الوجه
الأول الذى ظهر لى منصوباً عليه للشيخ هو د رحمه الله والزخشرى والقاضى
والعبارة له هكذا أى أمر ذى القرنين كما وصفناه فى رفعة المكان وبسطة الملك
أو أمره فيهم كأمره فى أهل المغرب من التخيير والاختيار .

(وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا) أى أحاط علمنا بما عند ذى القرنين من جنود
وآلات وعدد وأسباب ملك . فخبرا تميز محمول عن الفاعل بمعنى العلم .

والمراد بهذه الجملة تكثير ما عند ذى القرنين من ذلك أحطنا بظواهر ذلك
وحفائاه البالغة مبلغا لا يحيط به غيرى لأنى اللطيف الخبير ويجوز أن يراد
بما لديه ما عنده من الصلاحية لذلك وتأمله . ويجوز أن يكون خبرا . فعولا مطلقاً
لتضمن أحطنا معنا علمنا والخبر هو العلم .

(ثُمَّ أَتْبَعَ سَبِيلًا) إلى جهة الشمال .

(حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ) بين الجبلين اللذين خلقتهما سدا لى أجوج
ومأجوج والشبيهين بالسد الذى يبنى حاجزاً للشيء . أو اللذين نجد فى محمد اليوم سدة .

بهاها ذو القرنين بينهما لو رأيتهما . وعلى كل حال هما جبلان في آخر الشمال في منقطع
أرض الترك مزيغان من ورائهما بأجوج ومأجوج وقد انتخر ملك تلك الجهة
المتصلة بهما على ملك قسطنطينية بأن ملكه وصل سد بأجوج ومأجوج حين
قاتل الترك الموحدون المالكون للقسطنطينية هؤلاء الترك المشركين المدعين أن
ملكهم اتصل بالسدين واستعان الترك الموحدون بمساكر العرب وغيرهم وبروم
المغرب من الفرنسيين وغيرهم وذلك في حين بلوغى في تفسيرى هذا سورة الأعراف
وتسمى هؤلاء الترك الكفرة بالملك وهو بلغهم الذباب أكثرهم .

وذكر بعضهم أن الجبل الذى فيه للسدى الروم من جانبه الغربى وأن
طوله سبع مائة فرسخ وينتهى إلى بحر للظلمات .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص بن السدين بفتح السين والمعنى واحد
وهما لغتان . وقيل للسدى بالغم : لما خلقه الله وبانفتح لما عمله للناس لأنه فى الأصل
مصدر سمي به حدث يحدثه الناس . وقيل بالعكس .

وقيل فى المضموم : إنه بمعنى مفعول أى مما فعله الله . وقيل : السدان : جبلا
أرمينية وأذربيجان والصحيح الأول وبين فى الآية مفعول به لبلغ . ووقع فاعلا
لتقطع فى قراءة بعض « لقد قطع بينكم » برفع بين ووقع مضافاً إليه فى قوله :
« فراق بينى وبينك » وهو من الظروف المتصرفة لذلك يقال : ولا دليل فى ذلك
لجواز أن يكون بمعنى الوصل فى « لقد قطع بينكم » وفى « فراق بينى وبينك »
وفى الآية أيضاً على حذف المضاف أى بلغ موضع وصل للسدين أى حيث وصل
بينهما أو بمعنى الفصل كذلك أى موضع الفصل بينهما قبل أن يوصل سداً بآخر .

ويحكى أن الواثق بالله بعث بعض من يثق به من أتباعه ليعاينوا للسدين

نخرجوا حتى وصلوا إليه وشاهدوه فوصفوا أنه بناء من لبن حديد مسدود
بالمحاس المذاب وعليه باب مقفل .

والذي حفظت قديماً أن سلاماً للترجمان كان طارماً بأسنة كثيرة حتى قيل :
إنه يعرف أربعين لغة ويجاري فيها ويقول : إنه رأى هذا السد عياناً بعينه الواثق
من خلفاء بني العباس ليتحققه .

فرجع إليه بعد سنتين وأربعة أشهر فأخبر أنه سار ومن معه حتى وصلوا
إلى صاحب السرير بكتاب الواثق فأكرمهم وأنفذ معهم أدلاء .

فمضوا حتى دخلوا في نخوم سحرة وساروا إلى أرض ممتدة طويلة كريمة
الرائحة فقطعوها في عشرة أيام وكان معه شيء يشبهونه لأن رائحتها تأخذ على
القلب وخرجوا منها إلى أرض خراب لا حبيس بها ولا أنيس مسيرة شهر .

وخرجوا إلى حصون بالقرب من جبل للسد أهلها يتكلمون بالعربية
والفارسية وهناك مدينة عظيمة اسم ملكها خاتان أنكس .

فسألونا عن حالنا وأخبرناهم أن أمير المؤمنين الخليفة أرسلنا لنرى السد عياناً
ونرجع إليه بصفته فنسب هو ومن عنده مدا ومن قولنا : أمير المؤمنين الخليفة
وبين المدينة والسد فرسخان .

وسار معنا ناس منهم فرأينا طول السد على الأرض مائة ذراع وخمسين
ذراعاً وفيه باب حديد طوله إلى جهة السماء مائة وخمسون ذراعاً له عضادتان كل
عضادة خمس وعشرون وارتفاعها مائة وخمسون وبأعلاها دورند من حديد
طوله مائة ذراع وخمسون ذراعاً وهي القبة العليا وفوقه شرافتان من حديد في
طرف كل شرافة قرنان من حديد مائلان إلى الشرافة الأخرى كل ذلك من لبن

حديد مغيب في نحاس مذاب والبابان مرصمان مغلقان عرض كل مصراع
خمسون ذراعاً وعلى الباب قفل حديد طوله سبعة أذرع وغلظه ذراع ونصف
وارتفاع القفل من الأرض أربعون ذراعاً وفوق القفل بخمسة أذرع مغلق تعلق به
مفتاح وطول المفتاح ذراع ونصف وله اثنتا عشرة سنّة من حديد والمقبة السفلى
سمكها عشرة أذرع وكل تلك الأذرع بالرشاشي ورئيس تلك الحصون يركب في
كل جهة في موكب عظيم حتى يأتي للباب وبأيديهم مرزبات من حديد يضربونه
فيسمعون دويّاً من خلف الباب كالرعد فيعلمون أن هناك حفظة .

وقرب السد حصن طوله عشرة في عشرة وبجانب الباب حصنان كل منهما
مائة ذراع بينهما عين ماء عذب وفي أحدهما بئرية من آلات البهاء وهي قدور حديد
أكبر من قدور الصابون وهناك بقايا من آبن الحديد لثق بعضها ببعض من الصدأ
طول كل لبنة ذراع ونصف في عرض ذراع وارتفاع شبرين وأما الباب والقفل
والدورند فكانها فرغ منها الآن غم صدئة دُملت بأدهان الحكة .

قال سلام الترجمان : سألت من ههنا ؟ هل رأيتم قط أحدا منهم .

فأخبروا : أنهم رأوا عدداً كثيراً فوق شرافات الباب فهبت ريح عاصف
فرمت ثلاثة طول واحد منهم دون ثلاثة أشبار ولهم مخالب موضح الأظفار
ذرو أنياب وأضراس كالسماح وإذا أكلوا بها يسمع لأكلهم حركة قوية واسكل
واحد منهم أذنان عظيمتان بفرش واحدة ويلتحف بالأخرى .

فكعب سلام الترجمان هذه الصفات كلها في كتاب ورجع إلى الوائق

بالحق تعالى .

ويسمى الجبل المحيوط بهم قرنان وهو كالحائط لا يصعد إليه ولا يهبط
أبداً وضباب لا يزول أبداً صيفاً ولا شتاء والله أعلم .

(وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَرْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ) يفهمون (قَوْلًا) .
 وقرأ حمزة والكسائي بضم الياء وكسر القاف من أفقهه فالمعول الأول
 محذوف أى لا يفقهون أحدا قولا .

قال ابن عباس : لا يفقهون كلام أحد ولا يفهم الناس كلامهم . قيل : هم
 للترك . والمشهور أن للترك قوم من يأجوج ومأجوج كانوا حين بناء السد
 خارجين عن الجبلين يفقهون فسموا الترك لأنهم تركوا وراء السدين والمراد
 لا يكادون يفقهون قولا إلا بجهد ومشقة من إشارة ونحوها كما يفهم الأخرس
 أو إلا بترجمان لقوله عز وجل : (قَالُوا يَا ذَا الْقُرْآنِ إِنَّا نَافِلُونَ)
 وفي مصحف ابن مسعود : « قال الدين من دينهم » أى من دون ذلك التوم :
 (إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ) وقرأ عاصم بهمزها هنا وفي الأنبياء وهما عجميان فالمنع
 من الصرف للمجمة والعلمية على التبيلتين .

وقيل : عريمان من أج الظلم إذا أسرع أو من أجت النار إذا اشتعلت
 واتقدت .

وقيل : أجيح النار : ضوءها ونورها شبهوا بها الكثرة أو بالظلم
 لسرعتهم في الأشياء وعلى أنهما عريمان من تلك الصيغ فأصلهما للهمزة كما قرأ
 عاصم وعليه فمنع صرفهما للعلمية على التبيلتين والتأنيث وقرئ يأجوج ومأجوج .
 (مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) يخرجون أيام الربيع إلى الأرض التي دون السدين
 فلا يدعون فيها شيئا أخضر إلا أكلوه ولا يأسا إلا حملوه وأدخلوه أرضهم
 فلقوا منهم أذى شديدا .

وقيل : يأكلون الداس ويقفلونهم .

وقيل : أرادوا أنهم إن خرجوا أسدوا . قال مقاتل : هم ولد يانث بن نوح
 عليه السلام .

وقيل : إن آدم نام فاحتلم فالتصفت بطاقته بالتراب فتولد منه هذا الحيوان
فهم إخوة للناس من أبيهم كذا روى عن كعب الأحبار وليس بحديث . ويرده
أن الأنبياء لا عتلم وأن رؤسهم حق وروحي والاحقلام أمم باطل من الشيطان .
وفي الحديث : يأجوج ومأجوج أمة عظيمة لا يموت أحدهم حتى يرى من
صليبه ألف نسمة اه وهم اصحاب منهم ما طوله عشرون ذراعاً وما طوله ذراع
وأقل وأكثر

وعن علي أن لهم مخالب للطير وأنياب السباع وتداعى الحمام وتنافد البهائم
ولهم شعور تقيهم الحر والبرد وإذا مشوا في الأرض كان أوالهم بالشم وآخرهم
بخراسان يشربون مياه المشرق إلى بحيرة طبرية وينعمهم الله عز وجل عن دخول
مكة والمدينة وبيت المقدس وبأكلون كل شيء يمرون به ومن مات منهم
أكلوه

وبقل : إن صنفنا لهم أذان فهو بلمتحف إحداهما وبفترش الأخرى .
وسئل رسول الله ﷺ : هل باقتهم الدعوة ؟ فقال ﷺ : دعوتهم أهلة
أمرى بي فلم يجيبوا فمهم خلق النار . قال رسول الله ﷺ : إذا كان يوم
القيامة قال الله عز وجل : يا آدم أرسل بعث النار فيقول : يا رب وما بعث
النار ؟

فيقول الله تعالى : من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون إلى النار وواحد
إلى الجنة فاشهد الأسر على المسلمين .
فقال رسول الله ﷺ : أبشروا فإن بأحوج وأجوج وسائر الكفار
ألف إلا واحداً والواحد من المسلمين إلى الجنة .

وذكر أصحاب التواريخ أن أولاد نوح عليه السلام ثلاثة : سام وحام

ويافت نسام أبو العرب والمجم والروم وحام أبو الحبشة والزنج والغوبة ويافت
أبو الترك والبربر والخزر والعقاجة ويأجوج ومأجوج .

قال ابن عباس : أولاد آدم عشرة أحزاء تسعة يأجوج ومأجوج وجزء سائر
الأماس .

وروى حذيفة مرسوعا عن النبي ﷺ أن يأجوج ومأجوج أمة كل أمة
أربعة آلاف أمة لا يموت الرجل منهم حتى ينظر ألف ذكر من صلبه كلهم
قد حملوا السلاح .

قال : هم ثلاثة أصناف كالأرز شجرة بالشام طوله مائة وعشرون ذراعا
وصنف منهم طوله وعرضه سواء مائة وعشرون لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف
يلتحف أحدهم أذنه ويفترش الأخرى لا يمدون بغيره ولا وحش ولا خنزير إلا
أكلوه ومن مات منهم أكلوه .

قال علي : منهم من طوله شبر ومنهم من هو مفرط في الطول .

وقيل : يأجوج من الترك وأجرج من الجبل والديلم .

وذكر بعضهم أن الدنيا كلها أربعة وعشرون ألف فرسخ اثنا عشر ألف
فرسخ للسودان والهند ونمائية آلاف يأجوج ومأجوج وثلاثة آلاف للروم
وآل العرب .

وذكر بعضهم أن يأجوج ومأجوج أحوان شقيقتان من ذرية يافث
ابن نوح .

وعن كعب : هم ثلاثة أصناف : صنف كالنخل الطوال نساؤهم منهم ،
وصنف كالأرز ، وصنف أربعة أذرع طولا وأربعة عرضا ، وصنف يفترشون
آذانهم ويلتحفون الأخرى بهم كخراطيم الكلاب .

وقيل : هم مائة ألف أمة لا تشبه أمة أخرى .

وقال قتادة : هم اثنتان وعشرون قبيلة فساد ذي القرنين على إحدى وعشرين قبيلة وكانت قبيلة منهم غازية وهم الأتراك .

وقال الأوزاعي وعطية بن حسان : أمة كل أمة أربع مائة ألف . قال عطية : لا يشبه أحد أحدا ولهم في أرضهم ما يشتهون من ماء وشجر ونساء ذكره ابن عمر لسائله : ما طامهم ؟ وسأله ذلك السائل : أعم كالبحر ؟ قال : ما أجد أحدا من ولد آدم بأعظم منهم ولا أطول ولا يموت الميت منهم حتى يولد له ألف ولد نصاعدا .

وعن عمرو بن العاص : أن يأجوج ومأجوج ذرء جهنم ليس فيهم صديق وهم ثلاثة أصناف : على طول الشبر وعلى طول الشبرين وثلاث عرضة وطوله سواء .

وعن الأوزاعي : أن الأرض سبعة أجزاء : ستة يأجوج ومأجوج وجزء سائر الخلق .

ويروى عن رسول الله ﷺ : يأجوج أمة لها أربع مائة أمير وكذا مأجوج لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف فارس من ولده ليس لله خلق ينمو كنمائهم في العام الواحد ولا يكفر ككفرتهم يتداعون تداعي الحمم ويعورون عوى الذئب ومنهم من له قرنان وذنب وأنياب بارزة يأكلون اللحوم نيئة ويأكلون مشائم نسائهم .

وحكى أن فيهم طائفة لكل منهم أربعة أعين : عيمان في رأسه وعيمان في صدره ، ومنهم من له رجل واحدة ، ومنهم طائفة لا تأكل إلا لحوم الناس ولا تشرب إلا الدماء .

قيل : لا خلاف أن يأجوج ومأجوج بين المشرق والشمال والواضح عندي أنهم في الشمال بالنسبة إلى قسطنطينية ولكن الجبل المحيط بهم مما يلي المغرب يصل إلى خلف بحر الظلمة الذي في آخر الأندلس في شماله وأظنهم عامري ذلك إلى ما وراء الأندلس والجبل المحيط بهم مما يلي المشرق متصل إلى حدود الصين وأظن ما وراءه معمورا إلى ذلك بهم . فمن مكحول أن المسكون من الأرض مسيرة مائة عام ثمانون منها يأجوج ومأجوج وعشرة للسودان وعشرة لبقية الأمم وليس وراءهم إلا البحر المحيط .

وقيل : خلفهم ثلاث أمم : نسل وتناويل وتدريس . وعن الزهري أن هذه الثلاثة من يأجوج ومأجوج .

وذكر بعض أن يأجوج ومأجوج يرزقون من المن من السحاب في أيام الربيع في كل عام فإذا تأخر عن وقته المعهود استمطروه كما يستسقي الغيث .

وروي أنه إذا طفت دابة من دراب البحر ألقاها الله إليهم ، ولم نهر لا يعرف له قعر ، وإذا تقابلوا وأسر بعضهم بعضاً طرحوا الأسارى فيه فيرون طيوراً تخرج من الكهوف في جانب الوادي تخطفهم قبل أن يصلوا إلى الماء وتأكلهم في الكهوف ، وأرضهم ذات أشجار ومياه وخصب وثلج وبرد على الدوام ، وأكثرهم إنسداً قصار القدود الذين لا يجاوزون ثلاثة أشهر الدين وجوههم مستديرة جدا .

(فَهَـٰٓؤُلَـٰئِكَ نَجْمَلُ لَكَ خُرُوجًا) أجرة نخرجها لك من أموالنا : وقرأ حمزة والكسائي هذا وفي « قد أفلح » خراجا والمعنى عندهما واحد .

والذي حفظت قديماً أن الخراج ما كان للسلطان على رعيته راتباً على الأموال أو نوع منها كالأرض أو على الأنفس ثم رأيت القاضي أشار إليه قولا وأن الخراج بالإسكان مصدر على هذا القول .

(عَلَى أَنْ يَجْعَلَ يَتَيْنَا وَيَدَهُمْ سَدًّا) يحجزهم عنا وقرأ حزة والكسائي وابن كثير وأبو عمرو وحفص بفتح السين .

(قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي) أى ما جعلنى رى فيه مكينا من مال وملك وسداد رأى وقرأه ابن كثير مكئنى بفتح النون الأولى غير مدغمة فى الثانية على الأصل وما موصولة مهتداً خبرها قوله : (خَيْرٌ) أى خير من خرجكم الذى يجلون لى فلا حاجة لى إليه وأنا أجمل لكم للسد تبرعاً لله سبحانه وتعالى .

(فَأَعِينُونِي) على للسد (بِقُوَّةٍ) أى بقوة أبدانكم كحمل الصخور وكالمنعة والعمل بالآلة والبناء .

ويحتمل أن يريد بالقوة الجد والاجتهاد والعزم كأنه قال : لا تنصروا فى إعانتى بما أطلب منكم كحمل وبناء وعمل .

(أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا) حاجزاً حصيناً موثقاً والردم أكبر من السد بل السد أهم وذلك كقولك : ثوب ، ودوم مرقع فوق رقاع . وجزم أجعل فى جواب الأمر وهو مهدوء بهمزة المتكلم .

(آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ) اجعلوها آتية إلى بأن تأتونى بها كأنه قال : أعطونى زبر الحديد أى قطعه السكهار والقطعة زبرة بصم الزاء وإسكان اللباء .

وإن قلت : أليست زبر الحديد وللقطر مالا ؟

قلت : بلى وإلا فكيف مال مردود فى منافعهم ومنافع العباد لا مال يأخذونه دولارين ويرجع به مقلد كاله والمال الذى جعلوا له إنما يريدون أن يأخذوه ويذهب به أو يترب عليهم أبداً فى ذمتهم لكل سنة مثلاً كذا وكذا والإعانة بآلة ليست حراجاً بل إعانة بالنوة ومناولة .

وقد قرأ أبو بكر « روماً اتعزى زبر الحديد » أمر من الإنبياء أى بزبر الحديد
 فيكسر تنوين روماً الساكن ونصب على نزع الخائض على هذه القراءة .
 ويحتمل أن يريد بالقوة القوة التى أطلبها منكم ولو نوع مال لـكن ليس
 خراجاً لى .

ويحتمل أن يأتوه بالزبر والقطر فيشـتـتـريه وجملة آتوني بدل من أعينوني أو
 مستأنفة جواباً لسؤال كأنهم قالوا : ما تلك القوة ؟

قال : عمال وصناع وآلة .

فقالوا : وما تلك الآلة ؟

نقال : آتوني زبر الحديد والخطب ما توه إياها .

(حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الضَّادَيْنِ) أى الجانبين أى جانبي الجبلين والمراد أنه
 ساوى بينهما ببناء الزبر والخطب أى جعل ما بينهما مساوياً بهما فى العمل وذلك من
 الصدف وهو الميل لأن كلا من الجانبين منعدل عن الآخر ومنه التصادف للمقابل
 والجانبان أيضاً متقابلان .

• وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب بضم الصاد والـدال . وقرأ
 أبو بكر بضم الصاد وإسكان الدال .

وقرى بفتح الصاد وضم الدال وذلك لغات بمعنى .

وقرى سَوَى بفتح السين ونشديد الواو وإسقاط الألف قبلها .

وقرى سَوَوَى بضم السين ممدودة بواو ساكنة وبعد الواو وواو مكسورة
 بعدها ياء معقوحة وعليها فائض مستتر أى سَوَوَى الخلال بينهما .

وقيل بجواز حذف الموصول مع بقاء صلته ولو لم يذكر مثله ، وجواز حذف
للنائب أى سووى ما بين الصدفين ويجوز كون بين بمعنى الفصل أى ساوى
فصلهما أى وصله .

قال بعضهم : بُعد ما بين الصدفين فرسخ وذكر الكوفي أنه مائة فرسخ
حتى بلغ الماء وجل الأساس من الصخر والنحاس المذاب جعله كالمجين للصخر
والبناء من زبر الحديد بينهما الحطب والفحم حتى سدا ما بين الجبلين إلى أعلاهما
بتركيب الحطب والفحم على الحديد والحديد عليهما وعرض ذلك التركيب خمسون
ذراعاً وطوله إلى جهة السماء مائة ذراع وأمرهم بالنفخ كما قال الله عز وعلا :
(قَالَ انْفُخُوا) فى النار بالنفخ فنفخوا .

(حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ) بفتحهم أى جعل بين الصدفين وهذا دليل على تصريح
بين حيث رجع إليها ضميراً منصوباً على أنه مفعول به إلا أن يقال : إن بين هذا
بمعنى الفصل أو يرد الضمير إلى الخلل المنذر أو الموصول المقدر على ضعف أو إلى
الحديد فإن زبر الحديد حديد . وإنما أضيفت للجنس إضافة عام للخاص أو إلى
المنفوخ فيه المدلول عليه بالنفخوا

(نَارًا) مبالغة كقولك : زيد أسد أو على نية أداة التشبيه أى مثل نار أو
كأنار فى شدة الحر فإن الحديد المذاب أخو النار أو نار حقيقة انظر إلى اشتغال
الفحم والحطب وإلى حمرة الحديد وصيرورته بجمرة حمراء .

(قَالَ آتُونِي) أى آتونييه وهذه الهاء التى قدرت عائدة إلى قطرا فى قوله :
(أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا) فإنه تمازعه آتوني وأفريغ وأهل فيه الثانى وأعمل الأول
فى ضميره وحذف لأنه فضلة وهو تلك الهاء التى قدرت وباب التمازع مما يجوز
فيه عود الضمير إلى متأخر لفظاً ورتبة ولما كان عوده إلى متأخر لفظاً ورتبة على

خلاف الأصل وكان صعباً على الإنسان كان يحذف إذا كان فضلة ولو كان العامل في قطراً هو الأول لأعمل أفرغ في ضميره وأثبت به أن يقال: أفرغه بهاء عائدة إلى متأخر لفظاً لا رتبة إذ يتوهم بعدم إثباته حينئذ أن أفرغ عامل في قطراً وبذلك تمسك الكوفيون على ترجيح إعمال التالى للظاهر والكوفيون لا يعتبرون هذا التوهم فرجحوا الأول . والقطر : النحاس المذاب لأنه يتطّر وهاء عليه عائدة إلى ما عادت عليه هاء جملة .

وقرأ حمزة وأبو بكر قال ايقونى بهمزة الوصل من الإتيان بعدها ياء مبدلة من همزة أنى أى انتونى به أى يتقطر . والإفراغ : الصب . فلما أتوه القطر أفرغه على الحديد الحمى فاخترط وللتصق بعضه ببعض وصاروا جبلاً صلباً أكلت للنار الحطب واللحم وصار النحاس المذاب مكانهما وذلك معجزة عظيمة لأن الزبرة الواحدة إذا نفخ عليها حتى صارت كالنار لم يقدر أحد على القرب منها فأمكنهم الله من العمل قرب ذلك بالنفخ والإفراغ وكان كالبُرد المحبّر طريقة سوداء وطريقة حمراء .

وروى أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فأخبره بالردم فقال : صفه . فقال : يا رسول الله انطلقت إلى أرض ليس لأملها إلا الحديد يعملونه فدخلت في بيت فلما كان وقت الغروب سمعت ضجة عظيمة أزعجتني فارتعدت منها فقال صاحب البيت : لا بأس عليك ؛ إن هذه الضجة أصوات قوم يذهبون هذه الساعة من خلف هذا الردم تريد أن تنظر إليه ، فإذا أبينه مثل الصخرة ومساميره مثل جذوع النخل كله من حديد كأنه للبُرد المحبّر طريقة سوداء وطريقة حمراء . وقال ابن عطية في روايته : طريقة صفراء وطريقة سوداء وطريقة حمراء . فقال رسول الله ﷺ : صدقت قد رأيت . من سره أن ينظر إلى من رأى

الردم فليُنظر هذا الرجل . وذهابهم وقت الغروب إنما هو إلى معازلهم يعملون في
تثقيب هذا السد إلى الغروب ليجهثوا إلى هذه الجهة كل يوم فبرده الله كما كان
بعد أن كادت تضيء منه الشمس ويقولون : هذا نفتحه وإذا أراد الله عز وجل
ألقى فتحة على لسان كبرهم على المتع أن يقول : غدا نفتحه إن شاء الله فيجدونه
كما تركوه يهتقونه .

وروى عن بعض أنه بناء من صخور مرتبطة بكلاييت حديد وما بقي أجوف
بين الصخور أفرغ فيه النحاس للذاب .

وروى أنه لما بنى ذو القرنين السد حمد الله وأثنى عليه ونام فوقه فصعد حيوان
من البحر سد الأبق واستقل على السد برمية سهم فظنوا أنه يريد ابتلاعهم
فنزعوا وضربوه بالسهم فلم يلتفت إليهم فأنته فقال : ما لكم ؟
فقالوا : انظر ما حل بنا وكان متوجها إليه .

فقال : ما كان لي ليأخذ نفسا قبل انقضاء أجلها وقد منعتني من العدو وما
كان الله ليسلط على دابة من البحر تهلكني وتطأت عمري في مصالح عبادته
بتوفيقه فدنا منه فقال : أيها الملك أنا حيوان من هذا البحر وقد رأيت هذا السد
بني وخرب سبع مرات ولم يرد على ذلك ، ثم غاب في البحر . تبارك من له
هذا الملك العظيم لا إله إلا هو العزيز الحكيم .

وروى أنه لما فرغ من السد سر مرورا عظيما وأمر بسرير فنصب له على
السد ورق عليه وحمد الله وأثنى عليه ثم قال : يا رب الأرباب ومسهل الصعاب
أنت ألهمتي أسد هذا المكان صورا للبلاذ وإراحة للعباد وقمما هذا العدو المطبوع
على المساد وأحسن لي المشوبة يوم الماد ورد غربي وأحسن أوبقي . ثم سجد سجدة
أطال فيها ثم استمرى على فراشه واستلقى على ظهره وأغفى غفوة فطالع من البحر

طالع سد الأنقى بطوله وارفع كاهامة العظيمة السوداء فسد الضوء عن الأرض
فهادرت الجيوش والمقاتلة قسيهم واشتد الصياح فاقبه ونادى : ما شأنكم ؟
فقالوا : الذى ترى .

فقال : امسكوا عن سلاحكم وكفوا لم يكن الله عز وجل ليهبنى لما أراد
ويغربنى عن أسمى ويستط رأى فى البلاد لمصالح العباد مدة عشرين سنة وستة أشهر
ثم يسلط على بهيمة من بهائم البحر المسجور ، فكفوا

وأقبل للطالع نحو السد وارفع عليه رمية منهم ثم قال : أيتها الملك أنا ساكن
هذا البحر وقد رأيت هذا المكان مسدودا سبع مرات وفى وحى الله عز وجل :
أن ملكا صورته صورتك واسمه اسمك يسده سدا مؤبدا فأحسن الله معونتك
وأجزل مثوبتك ورده غربتك وأحسن أوبقك فأنت ذلك الملك الهام وعليك من
الله السلام ثم غاب عن بصره فلم يعلم كيف ذهب والله أعلم .

وفى جبل يأجوج ومأجوج حياوات وأفاع عظيمة جدا ويسير فى هذا الجبل
فى الداد من يريد أن ينظر ما وراءه فلا يصل إلى طرفه الأعلى ولا يمكنه الرجوع
فيهلاك وربما رجع من ألف واحد فيخبر أنه رأى خلف الجبل نهرا عظيمة
وطوعه من هذه الجهة ممكن وإنما يمنع من داخل لاسية وقيامه كالحائط .

وكان بأجوج ومأجوج أخوين شقيقين تماثلا ، وكانت لهم غارات على من
جاورهم قبل وصول ذى القرنين إليهم فأخلوا كثيرا من البلاد وأهلكوا غزيرا
من العباد ، فكانت منهم طائفة عفيفة ينكرون هلاك عليهم فلما وصل ذو القرنين
إليهم أقام بجوشه عليهم وشكت الطائفة الضعيفة إني ما فعلوا من البلاد والأمم
المجاورة من الفساد وأنهم على خلاف مذهبهم وبريتون من معتقدهم وشهدت لهم
قبائل كثيرة بذلك فقال إليهم وتركهم خارج السد وأقطعهم تلك الأراضى ليحرموها

ويأكلوها وهم الخزلية والسنية والخرجز والبغزر واللكاكية والحاجانية
والأنكش والتركش والخفشاج والخبيج والزر والفلفى وأمم عظيمة يطول دكرها.
(فَمَا اسْتَطَاعُوا) أى فما استطاعوا فحذفت التاء تخفيفاً لقرب مخرجها من
الطاء. صـدها. وقرئ استطاعوا بحذفها وقلب السين صاداً لتطابق الطاء
ولا تنافرهما كما نافرتهما السين.

وقرأ حمزة بالسين وإبدال التاء طاء وإدغامها فى اللطاء فيلتقى ساكنان على
غير حدهما وإما يلتقيان فى الوقف وحيث يكون الأول حرف علة وللتانى مدغم .
(أَنْ يَظْهَرُوهُ) أن يعلوا ظهره لعلوه وملاسته وفى هذا دليل على أنه لا بد
أن يكون طوله أكثر من مائة وعشرين ذراعاً أو أقل بقليل لا مائة ذراع كما
قيل لأنه لو كان مائة وفى بأجوج ومأجوج من طوله مائة وعشرون لأمكن أن
يظهره من طوله هكذا ؛ لأن من زاد على شيء بغير قليل يمكن أن يخطئه وأن
يعلوه بل لو لم يزد إلا بقليل أو لم يزد بشيء لأمكن أن يعلوه بشيء يضمونه أو
يبدونه بحانه فدل على أن طوله مفرط جداً بحيث لا مطعم فى أن يعلوه .

وقد ثبت فى رواية أن طوله مائة ذراع أو على أن طولهم ولا طول بعضهم
كذلك ولو بنوا له درجاً من داخل لم يطيقوا أن ينزلوا خارجاً ففهم الله من أن
يظهروه لهذا أن لا طول أو لقصرهم أو بما شاء سبحانه كامل القدرة وأما الجهلان
فليزان بزاق عنهما كل شيء كما مر فى الحديث وطرفاها الآخران متصلان بالبحر
والله أعلم .

(وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا) من أسفله لشدة وصلابته وغلظه فحيث يفرغون
طوقهم فيفسلون إلى المغرب حتى يردوا أفضل قليل فيجدوا ما نزعوا قد رده الله
فى مكانه كما كان .

(قَالَ هَذَا) أى السد أو الإقذار على تسويته . (رَحْمَةً مِنْ رَبِّي) نعمة منه تبارك وتعالى على عباده لأنه حاجز لهم عن عباده الآخرين .

(فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي) أى ميقاته الذى وقته لخروجهم وهو قريب من قيام الساعة جداً . وقيل : وعده قيامها والمراد بجيئته على هذا قرب قيامها جداً لأنهم يخرجون قبل قيامها .

(جَعَلَهُ دَكَّاءَ) مصدر بمعنى مفعول أى جعله مدكوكا أى مبسوطا على الأرض وكل ما انبسط على الأرض بعد ارتفاع فقد اندك .

وقرأ الكوفيون دكاء بالمد والهمزة من غير تنوين فهو وصف أى أرضا مستوية .

وعلى القراءتين فالظاهر أن للسد كله يجعل يومئذ دكا لعلهم يفتحون كله أو يفتحون بعضه ويزيد الله للباقي أو المراد بجعله دكا جعل موضع فتحهم دكاء بأن يجتبه كما فتحوه ويزيدوا بقيته من غد يومهم .

(وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي) أى الوعد المذكور لأنه تكرار معرفة أو وعده مطلقا . (حقا) ثابقا يقع لا محالة : وهذا من كلام ذى القرنين ويجوز من كلام سيدنا محمد ﷺ وقد خوطب بنو له تعالى : « قل سأنزلوا » قال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : فتح لليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد بيده عقدة التسمين ومعنى عقدة التسمين أن يجعل طرف السحابة فى وسط الإبهام من باطنها فتدوران كالحلقة .

وروى قتادة عن أبي رافع عن أبي هريرة مرفوعا إلى رسول الله ﷺ أن يأجوج ومأجوج يحفرونه كل يوم حتى يكاد يرون شعاع الشمس فيقول الذى عليهم : ارجعوا فستخرقونه غدا فيجدونه غدا قد أعاده الله كما كان حتى إذا بلغت

مدتهم قال : ارجعوا فستخرج قوته خذاً إن شاء الله فيعودون إليه من الغد فيجدونه كما تركوه فيخرج قوته فيخرجون إلى الناس فيذهبون المياه فيتحصن الناس منهم في حصونهم فيرمون بسهامهم إلى السماء وترجع وفيها دم تنطر به فيقولون : قهرنا أهل الأرض وغلبنا أهل السماء فيزدادون قسوة .

وخرج الترمذى أنهم إذا وصلوا جبل بيت المقدس قالوا : لقد قتلنا من في الأرض فهل نقتل من في السماء فيرمون بنشابهم إلى جهة السماء وترجع حمرة دما فيبعث الله عز وجل عليهم نفاً في رقابهم فيموتون .

قال : فوالذي نفسي بيده إن دواب الأرض لتسمن وتشكر من لحومهم شكراً . أخرجه الترمذى . والنف : دود يكون في أنوف الإبل والغنم وهو من أضف خاق الله عز وجل يقهرهم به .

وقيل : يرسل عليهم طيراً كالنبق أو كالدال الخيل . وشكرت الشاة : امتلاً ضرعها لبناً .

والمراد أن دواب الأرض تسمن ويكثر لحمها . روى أنهم بشرى من المشرق وبحيرة طبرية ودجلة والفرات فيمر آخراً فيقول : لقد كان في هذه الأماكن ماء ويحضرني الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خيراً من مائة دينار لأحدهم اليوم فيرغبون إلى الله تعالى فيرسل طياً بأجوج ومأجوج للنف في رقابهم فيصيحون ترسى كوت نفس واحدة ثم يهبط نبي الله عيسى وأصحابه إلى الأرض فلا يجدون موضع شبر إلا ملأه زهمهم ولذتهم فيرغبون إلى الله عز وجل فيرسل طيراً كأعناق البخت فتحملمهم فتطرحهم حيث شاء الله .

وروى : في البحر .

وروى الترمذى : فتطرحهم بالمهبل يعني البحر عند مطلع الشمس وليسوا

يشربون ماء البحر المالح .

ثم يرسل الله تعالى مطرا لا يكن منه بيت مدر ولا بيت وبر يغسل الأرض كالزلفة ثم يقال للأرض : إبقى رزقك وردى بركتك فهو مثذ يا كل العصابة من الرمانة ويستظلون بقشرها وتكون البركة حتى إن اللقحة من الإبل لكفى للقبيلة واللقحة من البئر لكفى ما دون القبيلة واللقحة من الفم لكفى الفخذ من الناس فبينما هم كذلك أن بعث الله ريحا طيبة فتأخذهم تحت آباطهم ويتقبض الله تعالى روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهاجرون فيها تهارج الخمر فعليهم تقوم الساعة . قال كعب : إذا خرجوا فر الناس منهم في البرية والجبال .

وروى أن المسلمين يبعثون جيشا ينظرون حال يأجوج ومأجوج وهم موتى حينئذ فلا يصلون إليهم ولا يرجعون إلى أصحابهم حتى يبعث الله إليهم ريحا طيبة يمانية من تحت العرش فتقبض روح كل مؤمن .

قال **عليه السلام** : ثم لا أجد مثل الساعة إلا كرجل أنفج ميرا فهو ينظر متى يركبه قول : هم قبيلتان لا تفحصران ولا تتركان قطرة ماء إذا خرجا إلا شربتاها ولا خضراء إلا قلعتهما يمر أوائلهم على بحيرة طبرية ويشربون ماءها ويأني من بعدهم فيقولون : كان هنا ماء فباحسون الطين الذي بقي ينسافدون على للطرافات كالخمر وينزل جبريل على عيسى بن مريم عليه السلام ويقول له : أحرز عبادي .

وفي رواية : حرز .

وفي رواية : حوَّز إلى جبل الطور فإني قد أخرجت عبادا لا يطيق أحد قتالهم ولم يكن معه في ذلك الوقت من المؤمنين إلا اثنا عشر ألفا وأربعة آلاف امرأة وثمانية آلاف رجل فيمهاز بهم إلى جبل الطور ويرسل الله عز وجل عليهم طيرا كالنبق أو كأذيال الخيل فتدخل تحت آباطهم وخلف آذانهم ويهلكون بها ويمكث المسلمون يطبخون من قسبهم ورماحهم سبع سنين .

وعن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ : لَيْحَجَّجَنَّ لِلْبَيْتِ وَابْتِمَرْنَ بَعْدَ خُرُوجِ
يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

وذكره الشيخ هود بلا ذكر لرواية : وَلَا يَدْخُلُ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ وَبَيْتَ الْمُقَدَّسِ
يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ وَالْجَالِ .

وذكر بعضهم أنهم يمسكون في الأرض سبع سنين وأن أول مقدمتهم بالشام
وساقطهم ببلخ .

وأن في التوراة أنهم يخرجون أيام المسيح ويقولون : بَغَوْا إِسْرَائِيلَ أَصْحَابَ
أَمْوَالٍ وَأَوْدَانٍ كَثِيرَةٍ فَيَنْهَبُونَ نَصَفَهُمْ فَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ صَيْحَةً فَيَمُوتُونَ فَيَسْتَفْنِي
بَغَوْا إِسْرَائِيلَ بِرُؤُسِهِمْ عَنِ الْخَطْبِ سَبْعَ سِنِينَ كَذَا قِيلَ وَفِيهِ أَنَّ رُؤُسَهُمْ حَرَامٌ
فَإِنَّمَا يَنْتَفَعُ بِهِ الْفَسَقَةُ وَإِذَا قَتَلَهُمُ اللَّهُ أَتَمَّتْ الْأَرْضُ بَوْدَ كُفْرِهِمْ وَلُحُومُهُمْ وَشَعْوَمُهُمْ .
وذكر القرطبي عن كعب أن الله سبحانه وتعالى يرسل السماء أربعين يوما
فتنبت الأرض حتى إن الرمانة لنشبع للسكن .

قيل لكعب : ما للسكن ؟

قال : أهل البيت .

وأخرج ابن ماجه عن رسول الله ﷺ أَنَّ اللَّهَ هَزَّ وَحْلَ يَبْعَثُ عَلَيْهِمْ دَوَابَّ
كَتَنَفِ الْجَرَادِ فَتُخَذُ بِأَعْنَاقِهِمْ فَيَمُوتُونَ مَوْتَ الْجَرَادِ يَرْكَبُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَهَاصِبُ
الْمَسْلُومُونَ لَا يَسْمَعُونَ لَهُمْ حِسَابًا فَيَقُولُونَ : مَنْ رَجُلٌ يَشْتَرِي نَفْسَهُ وَيَنْظُرُ مَا فَعَلُوا
فَيَنْزِلُ إِلَيْهِمْ رَجُلٌ قَدْ وَطَّنَ نَفْسَهُ عَلَى أَنْ يَقْتُلُوهُ فَيَجِدُهُمْ مَوْتَى فَيَنَادِي : أَلَا أَبْشَرُوا
فَقَدْ هَلَكَ عَدُوُّكُمْ .

فيخرج الماس ويخلون سبيل مواشيهم فما يكون لها رعى إلا لحومهم وأنشكر
عليها كالحسن ما شكرت من نبات أصابته قط .

وأخرج ابن ماجه وأبو بكر بن أبي شيبة - واللفظ لابن ماجه - عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : لما كانت ليلة أُسْرِىَ برسول الله ﷺ لقي إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا الساعة فبدأوا بإبراهيم فسألوه عنها فلم يكن عنده منها علم ثم سألوا موسى فلم يكن عنده منها علم فردوا الحديث إلى عيسى قال : قد عهِدَ إلىَّ بما دون وجبتها وأما وجبتها فلا يعلمها إلا الله فذكر خروج الدجال قال : فأُزِلْ مأفله فيرحم الناس إلى بلادهم فيستقبلهم يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فلا يمرون بماء إلا شربوه ولا شيء إلا أَسَدَوْه فيجأرون إلى الله فادعوا الله أن يجمعهم في الجنة فتباعدت الأرض من ربهم فيجأون إلى الله فادعوا الله فيرسل السماء بالماء فتحملهم فلقاهم في البحر ثم تَنَسَفَ الجبال وتُمَدُّ الأرض مد الأديم فُعْهِدَ إلىَّ إذا كان كذلك كانت الساعة كالْحَامِلِ لَا يَدْرِي أَدُلِمَا مَتَى تَفْجُؤُهُمْ بِوَلَادَتِهَا .

وقال ابن أبي شيبة : ليلة أو نهارا

قال العوام : ووجه تصديق ذلك في كُتَابِ اللَّهِ تَعَالَى : « حَقٌّ إِذَا بَدَأَ بِتَحْتَ بِأَجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ » راد ابن أبي شيبة : « واقترَبَ الوعد الحق » اهـ ويأكلون الحيات والعقارب وكل ذي روح .

(وَتَرَكْنَاهُ) هذا إلى آخر السورة من كلام الله سبحانه وتعالى . (بَعْضَهُمْ) أى بعض يأجوج ومأجوج أو بعض الخلق وهذا الخلق الإنس والجن وهؤلاء من جملة الإنس .

واختار بعضهم الوجه الثانى والأول أولى عندى لأن كلام على يأجوج ومأجوج وقد يقوى الثانى بقوله : « وننخ في الصور »

(يَوْمَئِذٍ) أى يوم إذ جلداء دكا أو يوم إذ جاء وعدنا أو يوم إذ خرجوا
من الأسد فإن خروجهم منه مذکور ضمنا فى قوله : فإذا جاء وعد ربى جلّه دكا .
(يَمْوجُ) يختلط ويضطرب كموج الماء فى بعض يختلط الإس والجن بعضهم
ببعض حيارى ويأجوج وما أجوج مزدحمين فى البلاد أو يمججون أكثرهم .
(وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) أى للقرن أى ينفخ إسمرافيل فيه للبعث فحذف الفاعل
وناب المجرور عنه .

(فَجَمَعْنَاهُمْ) للحساب . (جَمْعًا) لا ينفادر أحدا .
(وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ) أى يوم إذ نفخ فى الصور . (لِلْكَافِرِينَ) أى
على الكافرين .

(عَرْضًا) ثم يدخلونها خالدين .
قال ابن مسعود : ليس أحد من الخلق يعبد غير الله إلا وقد رفع له سميه
يقال لليهود : مَنْ تعبدون ؟
قالوا : نعبد عزيرا .

فيقال لهم : هل يسركم الماء ؟
فيقولون : نعم : فيرون جهنم كهشة السراب ثم قرأ : « وعرضا جهنم
يومئذ للكافرين عرضا » ويقال للنصارى : ما تعبدون ؟
فيقولون : المسيح .

فيقال : هل يسركم الماء ؟
فيقولون : نعم . فيرون جهنم كهشة السراب ثم كذلك من كان يعبد
غير الله .

ويجوز أن يكون عرصنا بمعنى قربنا أو أظهرنا فتكون اللام في قوله للكافرين على أصلها .

(الَّذِينَ) بدل من الكافرين أو نعت ذم أو خبر المحذوف أو مفعول المحذوف .

(كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ) بصائر قلوبهم . أو شبههم بقوم عُنى لا يهتمدون لما ينفعهم (فِي غِطَاءٍ) غشاوة وستر .

(عَنْ ذِكْرِي) عن القرآن فهم لا يهتمدون به أو عما وصعته لينظر فيه للاستدلال وهو كل ما يدل على الله ويتذكر به فإنه تذكر من الله يتذكر به من ينسكروا أو عما يكون موصلا إلى ذكرى بالاعظيم وللأوحيد وهو أيضا ما ذكرته . (وَكَانُوا) في الدنيا (لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا) بعيدين عن سماع القرآن والوعظ قلوبهم كبعد من أزال الله السمع عن أذنه بالكلية وخلقه كجاء حتى إن سمعه محال لا يسقطاع فإن هذا أبعد عن السمع من الأصم قد يسمع إذا صيح به وذلك لغلبة الخذلان والشقاء عليهم .

وقيل : لا يستطيعون أن يسمعوا بأذانهم للقرآن من رسول الله ﷺ لشدة بغضهم وعداوتهم له فهم لا يعقلونه ولا يؤمنون به .

(أَلْحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا) الهمزة الإنكار والتوبيخ أو للتعجب من جملة ما عطفته الفاء بعدها أو داخلة على محذوف معطوف عليه بانقفاء كسائر نظائره في الوجهين وحسب بمعنى ظن وقد قرأ ابن مسعود أفطن الدين كفروا .

(أَنْ يَتَّخِذُوا) في تأويل مصدر سد مسد مفعولي حسب لأشماله على المسند والمسند إليه كأنه قيل : ألحسبوا أنفسهم متخذين أو مفعول أول وللثاني محذوف يقدر بعد قوله تبارك وتعالى « أو لآيات » تقديره فانهم ، أو لا أعذبهم به .

(عِبَادِي) الملائكة وعيسى وعزيرا .

(مِنْ دُونِي) متعلق بـيَتَّخِذُوا أو بِمَحْذُوفِ حَالٍ مِنْ قَوْلِهِ : (أَوْ أَوْلِيَاءَ) أَرْبَابًا
وَأَوْلِيَاءَ مَفْعُولٌ ثَانٍ لِيَتَّخِذُوا .

والمعنى على الوجه الأول في مفعولي حسب : أَلْخَسِبُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي فِي
الدُّنْيَا بَعَادَتَهُمْ إِبَاهِمَ أَوْلِيَاءَ لِنُفَعَّ عَذَابَ الْآخِرَةِ أَوْ أَوْلِيَاءَ يَنْفَعُونَهُمْ فِي الْآخِرَةِ
لَا يَصِحُّ ذَلِكَ أَبَدًا بَلْ عِبَادِي الْمُرِيدُونَ أَعْدَاءُ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مَقْبَرَتُونَ مِنْهُمْ
وَمَا أَمْرُهُمْ بِمَوْلَاةٍ مِنْ بَعْدُونَ بَلْ عِبَادَتِي وَتَوْحِيدِي أَوْ خَسِبُوا أَنْ يَتَّخِذُوهُمْ
أَوْلِيَاءَ . فَلَا أَمَّا قَبْلَهُمْ أَوْ لَا أَغْضَبُ عَلَيْهِمْ كَلَّا لَا يَكُونُ ذَلِكَ .

وَأَمَّا عَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي فَاَلْمَعْنَى ظَاهِرٌ كَأَنَّهُ قِيلَ : أَلْخَسِبُوا اتَّخَذَهُمْ عِبَادِي
أَوْلِيَاءَ نَامَا لَهُمْ أَوْ مَرْحَا عَنْهُمْ الْعَذَابُ كَلَّا . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : عِبَادِي لِلشَّيَاطِينِ .
وَقَرَأَ عَلَى الْخَسْبِ إِسْكَانَ لِلْسِينِ وَضَمَّ الْبَاءَ عَلَى أَنَّهُ اسْمُ فِعْلٍ بِمَعْنَى يَكْفِي أَيْ
فِيكَفِي الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا الْخَافِيَةَ الَّذِينَ مَفْعُولًا لَهُ وَأَنْ يَتَّخِذُوا فَاعِلَ
حَسْبٍ أَوْ هُوَ وَصَفٌ بِمَعْنَى لِلْكَافِ مَضَافٌ لِلَّذِينَ مَبْتَدَأُ خَبْرَهُ أَنْ يَتَّخِذُوا أَوْ أَنْ
يَتَّخِذُوا فَاعِلَهُ أَغْنَى عَنِ الْخَبَرِ لِعَمَادِهِ عَلَى الْاسْتِفْهَامِ أَوْ خَبَرٌ مُقَدِّمٌ وَأَنْ يَتَّخِذُوا
مَبْتَدَأُ وَالْمَعْنَى أَنْ ذَلِكَ لَا يَكْمِيهِمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ كَمَا حَسِبُوا وَهِيَ قِرَاءَةٌ جَيِّدَةٌ .

(إِنَّا أَعْتَدْنَا) مَيَّأْنَا (جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ) هَؤُلَاءِ . وَغَيْرُهُمْ (نَزَّلَا) مَا يَقْدُمُ
لِمَنْ نَزَلَ بِالْإِنْسَانِ ضَعِيفًا أَوْ عَيْفًا مِنْ طَعَامٍ وَمَتَكًا وَذَلِكَ تَهْكِيمُهُمْ كَقَوْلِهِ عَزَّ وَعَلَا :
« فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » كَأَنَّهُ قِيلَ : نَصَيَّفُهُمْ بِجَهَنَّمَ وَفِيهِ تَنْبِيْهُهُ عَلَى أَنْ لَهُمْ وَرَاءَهَا
مِنَ الْعَذَابِ مَا يَسْتَحْتَوْنَهَا بِالنَّسْبَةِ إِلَيْهِ كَالْمَقَارِبِ وَالْحَيَاتِ الْجَهَنَّمِيَّةِ وَالزَّمْهَرِيرِ
وَالْجُوعِ وَالْعَطَشِ لِلشَّدِيدِينَ فَإِنْ مَا يَسْتَعْمَلُ لِلضَّيْفِ قَالِيلٌ بِالنَّسْبَةِ إِلَى مَا بَعْدَ لَهُ بَعْدَ .
وَقِيلَ : نَزَّلَا بِمَعْنَى مَنْزَلَ وَفِيهِ تَهْكِيمُهُمْ أَيْضًا .

(قُلْ) يا محمد . (هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا) تمييز مطابق ويجوز كونه جمعا للتنوع محول عن الفاعل في المعنى والأخسر بن اسم تفضيل لا مفعول به كما قيل لأن اسم التفضيل لا ينصب المفعول به .

ورد ابن خروف والاصمغار ذلك بأن خسر لا يعمدى فنقيضه ربح واستعمل الاصمغار بقوله تعالى وتبارك «كرة خامرة» إذ لم يرد أنها تخسر شيئا .

ويرد عليها قوله تعالى : « خسروا أنفسهم » . وقوله تبارك وتعالى : « خسر الدنيا والآخرة » بنصب الآخرة في قراءة وأما خامرة فكأنه للنسب أى ذات خسر وأن نقيضه الذى رعا أنه لا يعمدى قد ورد متعديا . يقال : ربحت ألونا وليس أعمالا مشبها بالمفعول به كما قال سيهويه لأن اسم التفضيل لا يشبه اسم الفاعل لأنه لا يؤنث ولا يثنى ولا يجمع إلا بشرط قاله ابن هشام .

ومعنى الأخسرين أعمالا الذين لم يربحوا بأعمالهم ثوابا فى الآخرة بل بطلت ونالوا بها هلاكا وهم اليهود والنصارى فيما روى عن ابن عباس . وقيل : الرهبان اللزائنون عن كتاب الله تعالى الملازمون للصوامع .

وزعم على أنهم أهل حروراء وهم المسلمون الذين خرجوا عنه لعدم رضاهم بالتحكيم فيما كان الله فيه حكم وسأله ابن السكراء فقال : منهم أهل حروراء . وسئرا : أم مشركون ؟

فقال : لا .

فقال : أم منافقون ؟

فقل : لا . بل إخواننا بغوا علينا ونودى على ضالته برسم يوم قاتل على المشركين فأنكر أنهم مشركون ونودى برسم يوم قتل المنافقين وأنكر نفاقهم وقال : إخواننا بغوا علينا وذلك خطأ تشهد به عبارته لأنه ليس الإنسان إلا

مؤمناً أو مشركاً أو مذاقاً فإذا انتفى الشرك والنفاق عن أهل حروراء فهم
مؤمنون والمؤمن لا يوصف بالبغى وهو مؤمن ومن بغى دخل في حد النفاق .
وأيضاً اللبائى من يرى النحكيم فيما كان الله فيه السافك دماء من لم يتبعه على
هذه الرلة وأيضاً أهل حروراء لم يكفروا بآيات الله ولا بلفائه بل يؤمنون بآيات
الله وبالبعث . والأخسرون أعمالاً قد وصفهم الله سبحانه تعالى بكفر الآيات
واقائه . واست أقول ذلك معجها بنفسى ولا معجها بمن عصى بل حق ظهور لى
فصرحت به .

وعن مجاهد : المراد أهل الكتاب قال الشيخ هود : هم أهل الكتاب ضل
أوائلهم فاتبعهم أو آخرهم على ضلالتهم وبحسبون أنهم على هدى كما قال الله
عز وجل :

(الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ) بطل عملهم شبه عملهم بشئ محسوس موجود لكن
لا نفع فيه أو بما غاب فلم يكن به نفع فى الحضرة . والذين خبر لحدوف أو مفعول
لحدوف أو بدل أو نعت .

(فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) متعلق بالسمى أو بضل أى ماسمونه فى الحياة الدنيا ضل
فى الآخرة لا يوجد له فيها أثر وخبر ، أو ضل فى الدنيا سعيهم لا يصل الآخرة منه
شئ . (وَهُمْ يَحْسَبُونَ) أى يظنون . (أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا) هملا يجازون به
معجبين به معتقدين أنهم محقون وهو مفعول يحسنون .

(أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا) مبتدأ وخبر . (بِآيَاتِ رَبِّهِمْ) بدلائل
توحيدهم ورفهه رسوله من القرآن والمعجزات وسائر ما يدل على وجود الله جل
وعلا من المخلوقات (وَتَنَائِهِ) أى بالبعث المترتب عليه الجزاء أو المراد ولقاء
جزائه .

وإن قلت : أهل الكتاب مقرّون بالبعث ؟
قلت : نعم لكن لما أنكروا القرآن ورسالة سيدنا محمد ونبوتهم كانوا
كافرين بالبعث وبسائر كتب الله وأنبيائه ودلائله ؛ فإن منكر شيء واحد
مما أثبت الله منكر لكل ما أثبت .
وأيضاً من أهل الكتاب من يقرّ برسالته إلى العرب فقط وهو أيضاً كافر
لذلك كله ولا سيما أن في القرآن أن رسالته للناس كافة . ومنهم من يقرّ ببعث
الأرواح دون الأجساد فهو أيضاً كافر لذلك كله .

(فَحَبِطَتْ) بطلت .

(أُنْعِمَ لَهُمْ) بسبب ذلك الكفر كما تدل عليه الفاء .

(فَلَا تُقِيمُ) أى لا تثبت .

(لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا) أى حساباً لأنه لا عمل لهم غير باطل فضلاً عن
أن نحسبه لهم ولو كان كجبال تهامة . شبه إظهار عمل الإنسان وبيان ما يترتب
عليه من الخير بوزن شيء وعبر عنه بوزن ونفاه لأنه لا عمل خير لهم باق ويدخلون
الدار بغير حساب .

ويجوز أن يكون وزناً بمعنى مقداراً من الخير قال عليه السلام : إنه لما أتى الرجل
للعظيم السمين يوم القيامة فلا يزن عند الله جناح بعوضة وقال : اقرأوا إن شئتم
« فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً » رواه البخارى ومسلم عن أبى هريرة . وقرئ
فلا يقيم بالثبوت للتحقيق قبل اللغاف .

(ذَلِكَ) هذا من باب التخصيص وهو خبر لمخدوف أى الأمر ذلك والإشارة
إلى عدم إقامة الوزن لهم أو حبط الأعمال والجملة بعد ذلك مبنية لتمام المعنى . ويجوز

أن يكون مبتدأ والخبر من قوله : (جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ) خبره والرابط محذوف أى ذلك جزاؤهم جهنم به وهذا الذى قدرت متعلق بنسبة الخبر للمبتدأ الثانى أو يتعلق بجزاء فيحسن تقديره فتيل : جهنم أى الذى يجوزونه بسبب ذلك جهنم أو ذلك مبتدأ خبره جزاؤهم وجهنم بدل من الخبر بل ببيان والمعتبر هنا المبدل منه أو من جزاؤهم بدل اشتمال من جهنم خبر ذلك والمعتبر هنا المبدل .

(بِمَا كَفَرُوا) ما مصدرية أى بكفرهم وإذا لم تقدر لفظة به فلا يخفى أن هذه الباء للسببية وإذا قدرناها فهذه للاستعلاء المجازى أو للتعويض توسعاً كأنه قول لهم ذلك الجزاء عوض كفرهم .

(وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُؤًا) من مثله والعطف على كفروا أى بكفرهم واتخاذهم آياتى ورسلى هزوا .

(إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ) فى علم الله ووعدده سواء وجدت أو لم توجد أو المراد أنها موجودة ثابتة لهم من الدنيا أو سبق بها أيضاً علم الله عز وجل .

(جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ) أى جنة تسمى الفردوس والإضافة للبيان وعن وسط الجنة وأعلىها . قال عليه السلام : إذا سألتهم فاسألوا للفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلىها وفوقه عرش الرحمن ومنه تفتجر أنهار الجنة . والمراد فى الآية أن الفردوس للذين آمنوا وعملوا الصالحات وغير الفردوس أيضاً لهم كما تقول : هذه الدار لزيد ولست تعنى أن باقى الدار غيره .

وبحتمل أن يراد نوع المؤمنين لهم جنات الفردوس وباقى الجنان لغيرهم كما قال كعب : ليس فى الجنة جنة أعلى من الفردوس ، فيها الآسرون بالمعروف والناهون عن المنكر .

وذكر بعضهم أن الفردوس جبل في الجنة يخرج منه أنهار الجنة .

وذكر بعضهم أن الفردوس جنان .

وقيل : المنب والنخل وبعضها للشامل لأنواع الشجر والنبات وفيه النخل .

قيل : هو لفظ رومي .

وقيل : حبشي ونقل إلى العربية .

ومن أراد أن يقوم في وقت من الليل مخصوص فليقرأ : « إن الذين آمنوا

وعملوا الصالحات » إلى آخر السورة عند مضجعه ويقول : اللهم نبهني في وقت

كذا فإن روحى بيدك وأنت تقول : « الله يقوى الأنفس حين موتها والتي لم تمت

في منامها » أذكرك وتذكرنى وأستغفرك فتغفر لى إنك على كل شىء قدير تفعل

ما تريد . وإن زاد إلى ذلك : اللهم لا تولني ذكرك ولا تحرمني خيرك وإن بعثت لى

رسولا من عندك يوقظنى إلى ذكرك في وقت كذا وكذا فحسن إن شاء الله .

وذلك مشاهد بإذن الله سبحانه وفضله . إما أن يهتف بك هاتف : يا فلان أو

يقا تل هـ ر و آخر فتستيقظ أو يوجد الاستيقاظ بشىء غير ذلك أو بلا شىء

وقد صح عن رسول الله ﷺ : إن فى كل ليلة ساعة إجابة لا يرد فيها دعاء مسلم

لأمر آخرة أو دنيا إلا أعطاه الله إياه فاقرا الآية وانو تلك الساعة تستيقظ

إيها إن شاء الله واشكرنى فى دعائك ولا تدع على أحد بسوء ولو ظلمك

واشكر نعمتى .

(نزلآ) ما يحضر للضيف أو منزلا كما مر . وإذا كانت مثل ما يعجل

للضيف فما بالك بما وراءها من مزيد .

(خالد بن فيها) حال مقدرة أى ثبتت لهم من الآن مقدرين بالخلود فيها أو

مقدراً خلودهم فيها .

(لَا يَبْغُرْنَ) لا يطلبون .

(عَا حَوَلَا) تحولا وعنهما متعلق بحولا وقدم عليه ولو كان مصدراً لأن الجار والجرور يتوسع فيهما أو يطلق بمحذوف حال من حولا .

ويقال : حال عن كذا أى تحول . والمعنى : أنه ليس شيء أرفع من الجنة فضلاً عن أن يحبوا التحول عنها إليه بخلاف نعيم الدنيا فإنه لا يكون أحد في نعيم إلا أحب منه آخر أو وحده وربما مله وأراد آخر ولو كان دونه ونعيم الجنة لا يمل .

(قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي) أى لعلم ربي ويسى العلم كلمة لأن ما يعلمه أحد يتكلم به في الجملة .

والمداد : اسم لما تمد به الدواة من حبر أسود أو أصفر أو أحمر أو أزبر أو غير ذلك وما يمد به السراج من الزيت أو غيره .

ويقال : السماء مداد الأرض ويقدر مضاف في قوله : كان للبحر أى ماء للبحر لأن البحر اسم للأرض التي فيها ذلك الماء لا للماء .

ويجوز أن يراد به الماء مجازاً تسمية للحال باسم الحال ولأحد المتجاورين باسم الآخر . والمعنى لو كان ماء للبحر مداداً يكتب الخلائق به كلهم علم الله (لَنَمِدَّ الْبَحْرُ) أى انقضى ملؤه وفرغ .

(قَبِيلَ أَنْ تَنْفَدَ) وقرأ حمزة والكسائي في رواية عنهما قبل أن ينفد .

بالنفاة التمهية .

(كَلِمَاتُ رَبِّي) علمه وحكمه (وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ) أى بمثل البحر .

(مَدَدًا) زيادة وهو كالمداد وقد قرأ ابن عباس مداداً .

وقرأ الأعرج مددا بكسر الميم جمع مدة وهي ما يمد به الكاتب فيكتب به .

والانصب على التمييز وجواب لو محذوف أى لنفد أيضاً ولم تنفذ كلمات ربى فإن كلماته
لا تندهى بخلاف الأجسام .

قيل : قال يحيى بن أخطب : فى كتابكم : « ومن يؤت الحكمة فقد أوتى
خيراً كثيراً ثم تقرأون : « وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً » فنزل : « قل لو كان
البحر مداداً . إلى قوله : مداداً » يعنى أن ذلك خير كثير ولكنه قطرة من بحر
كلمات الله .

وقيل : لما نزل : « وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً » قالت اليهود : أوتينا التوراة
وفىها علم كل شىء فأنزل الله تبارك وتعالى : « قل لو كان البحر مداداً - إلى
قوله - مداداً » .

(قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ) آدمى . (مِثْلُكُمْ) يُوحى إلى أنما إلهكم إله
واحد) وجهة يوحى إلى إلى آخره مستأنفة أو خبر ثان وإنما فى الموضعين المحصر
ويؤول بمصدر ما بعد الثانية فيكون نائب يوحى أى يوحى إلى وحدانية إلهكم
وعدم الشريك له فى الملك والعبادة .

أمر الله تبارك وتعالى رسوله ﷺ أن يقول ذلك تعلية للقواضع لئلا يزعم
على خلقه أى ما أنا إلا آدمى مثلكم لا أدعى الزيادة عليكم ولا الإحاطة بالعلم إلا
أنى خصصت بالوحى كما قال ابن عباس .

وقيل : قال المشركون : ما أنت إلا بشر مثلنا فأمره الله عز وجل أن
يقول : ما أنا إلا بشر مثلكم لكن اصطفاى للوحى وخصنى به دونكم .
(فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ) أى لقاءه بخير ورضاه عنه أو يرجو حسن
لقاءه أو من كان يعتقد البعث .

(فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا) وهو عمل للطاعات والمجاهدات .

(وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ) أى فى عبادة ربه (أَحَدًا) أى لا يرأى أحداً
بعبادته ولا يحب السمعة بها ولا يطلب بها أجراً بل يخلصها لله سبحانه وتعالى ،
فإن الرياء شرك أصغر يحبط العمل كما يحبطه الشرك لكن لا يلزمه الإعادة
بل التوبة .

قال رسول الله ﷺ : أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر . قالوا : وما
الشرك الأصغر . قال : الرياء .

وروى الربيع بن حبيب عن أبى عبيدة عن جابر عن أبى هريرة عن رسول الله
ﷺ قال : قال الله عز وجل : من عمل عملاً أشرك فيه غدرى فهو له أى اغدرى .
كافى رواية : هو الذى عمله له كله وأنا أغنى الشركاء عن الشرك . ومثله لمسلم
ابن الحجاج صاحب الصحيح المشهور فى حديث رسول الله ﷺ .

وللبهقي وغيره : قال الربيع : قال رسول الله ﷺ : من صلى أو صام
تصدق رياء فقد أشرك .

قال عن أبى عبيدة عن محمد بن المنكدر عن ابن عباس عن النبي ﷺ :
يأتى على الناس زمان الشرك فيه أغنى من ذرة سوداء على صخرة صماء فى آيلة ظلمات
يعنى الرياء أو ما يعتقده الإنسان ويصف به الله وهو شرك ولا يدرى .

وعن سعيد بن أبى فضالة : سمعت رسول الله ﷺ إذا جمع الله الناس ليوم
لا ريب فيه نادى مناد : من كان يشرك فى عمله لله أحداً فليطلب ثوابه منه فإن الله
أغنى الشركاء عن الشرك . أخرجه الترمذى وقال : حديث غريب .

وعن مسلم بن عبد الله البجلي عنه ﷺ : من سمع سمع الله به ومن يرأى
يرأى الله به أى أسمعته للكروه . رواه البخارى ومسلم .

قيل : نزلت في جندب بن زهير قال ارسل الله ﷺ : إني أعمل العمل لله فإذا أطلع عليه سرفني . قال : إن الله لا يقبل ما شورك فيه . وروى أنه قال : لك أجران : أجر السر وأجر العلانية وهذا إذا قصد الاقتداء به .

وروى أن رجلا قال لرسول الله ﷺ : إني رجل أقف المواقف أريد وجه الله وأحب أن يرى مكاني فسكت النبي ﷺ فأنزل الله تبارك وتعالى هذه الآية قال جابر بن زيد : أتى رجل رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أنصدق بصدقة ألتمس فيها الحمد والأجر . فقال رسول الله ﷺ : الله لا شريك له ، أنزل الله هذه الآية : « فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا » .

وروى أنها نزلت في رجل إذا صلى أو صام أو تصدق فذكر بمنحه ارتاح لذلك فزاد في ذلك لمقالة الناس . والله أعلم .

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

تمت سورة الكهف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة مريم

وتسمى سورة كهيعص وهي مكية إلا آية السجدة قيل : وإلا قوله سبحانه :
« وإن منكم إلا واردها » وقيل إلا : « نخلت من بعدم » الآيتين وآياتها تسع
أو ثمان وتسعون وكلها اثنتان وثمانون وتسعمائة وحروفها ثلاثة آلاف وسبعمائة .
وعنه صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من
كذب زكريا وصدق به ويحيى ومريم وعيسى وسائر الأنبياء المذكورين فيها .
وبعدد من دعا الله في الدنيا ومن لم يدع الله سبحانه وتعالى . وقال صلى الله عليه وسلم : من
قرأ سورة مريم وطه أعطى مثل ثواب المهاجرين والأنصار .
وقالوا : من كتبها وجعلها في قدح زجاج في منزله كثر خيره ورأى
في منامه ما يسره . وإن كتبت على حائط البيت منعت طوارقه . وإذا شربها
الطائف أمن .

ومن صام يوم الخميس ونقش يوم الجمعة في الساعة الأولى على نص خاتم من
فضة أو غيره مما ينقش عليه من الأحجار كهيعص جمعق ونحوها من أوائل
اللسور وأيس ذلك أو حمله كان مقبولا مطاعا محبوبا .

وحروف كهيعص إذا نقش في نحس والطالع برج النور والزهرة . فيه أو في
درجة شرفها في الحادي عشر من الطالع يهتد الخمس بالعود والعنبر والاف في
خرقة حرير بيضاء وكان النقش في فضة خالصة أو نحاس أصفر يرى حامله عجائب
وغرائب يقصر عنها اللسان ويعمل في المحبة والألفة فعلا عجبا وفي قضاء الحوائج .

ك	٥	ي	ع	ص	٢٠	٥	١٠	٧٠	٦٠
ع	ص	ك	٥	ي	٧٠	٦٠	٢٠	٥	١٠
٥	ي	ع	ص	ك	٥	١٠	٧٠	٦٠	٢٠
ص	ك	٥	ي	ع	٦٠	٢٠	٥	١٠	٧٠
ي	ع	ص	ك	٥	١٠	٧٠	٦٠	٢٠	٥

وجلب الرزق والتبول ودخول الفرح والسرور والخير والبركة فيما يتناول من أمر الدنيا والآخرة هكذا طمى ولا يحمل هذه الحوائج إلا بطهارة ولا يدخل به الخلاء فإنه والله أعلم من أسمائه العظام المكفونة .

ومن جعلها تحت رأسه ونام رأى في منامه ما يريد أن يسأل عنه وكل ما يكون في خاطره وإن جعلها في نائم أخبر بكل ما صنع وإن لم تعرف حال الغائب فاجعلها تحت رأسك وأنت بوضوء تراه في منامك ويخبرك بحاله وبكل ما سألت من أمر أو من غمك مما كان أو يكون وترى عاقبة ما ترددت فيه وتخبر بدفين إن خفي أو تخبر بأذك لا تظفر به .

وذكر بعض أنها تنقش يوم الأحد أول ساعة في الذهب لتحريك قلب كل شيء وعدد حروف كيميص بالجلل الغربي مائة وخمسة وتسعون وبالمشرقي مائة وخمسة وتسعون ويكتب فوق الحرفي في الظاهر والعددي في الباطن والحرفي يتأثر في كل وقت .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(كَبَّعَ ص) بإشباع مد للكاف واللامين والصاد وبعد الهاء والياء مدًا طبيعيًا وإماتهما عند الكسائي وأبي بكر وأمال أبو عمرو والهاء وابن عامر وحزة للياء . وروى عن حمزة إخلاص كسر الهاء وعن عاصم كسرها وكسر الهاء كذا قيل عن الكشاف . قلت : للصواب أنه أراد بالكسر الإمالة فإنها تسمى كسرًا . وعن الحسن ضمها . ووجه الإمالة أن ألفات أسماء التهجى لألفات وروى أن السنوسي وابق ابن عامر وحزة في إمالة الياء وقرأ نافع الهاء والياء بين بين وأظهر الحرميان وعاصم الدال وأدغمها الباقيون في ذال ذكر بعد قلبها ذالا . وعن ابن عباس كهمص اسم من أسماء الله . وقيل : اسم للقرآن وقيل : للسورة وقيل : قسم .

وفي رواية عن ابن عباس : الكاف من كريم وكبير ونحوها والياء من نحو رحيم واللامين من نحو عالم والصاد من نحو صادق . وقيل : المعنى كاف خلقة هاد لعباده يده فوق أيديهم عالم بما في صدورهم صادق في وعده ووعدته . (وَكُرُ رَحْمَةً رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِيَّا) خبر ما قبله إن أول بالسورة أو بالقرآن فإنه مشتمل عليه أو خبر لمخدوف أي هذا الذي يقلى عليه ذكر رحمة ربك أو مبتدأ حذف خبره أي فيما يتلى عليك أو مما يقلى عليك ذكر رحمة ربك . وإضافة ذكر لرحمة إضافة مصدر لفاعله وعبد مفعوله كقوله ذكركني جود زيد أي أصابني وإضافة مصدر لمفعوله وعبد مفعول الرحمة إن قلنا بجواز نصب المصدر للمقرون بقاء الوحدة مفعوله كذا قيل . قلت : ليست هذه بقاء بنى المصدر عليها .

وقرى ذكر رحمة ربك بفتح الهمزة والكاف والراء ورفع الرحمة . وقرى
ذكر بفتح الهمزة وكسر الكاف مشددة وإسكان الراء ونصب الرحمة وزكريا
بدل عبد أوبيانه . وقرأ أبو بكر وابن عامر بتخفيف همزة زكريا وهمزة لا زكريا
إنا نبشرك وشبهه وتخفيف الهمزة بعد ما . ويصح أن تكون الآية من التجريد
مبالغة أى ذكرته الرحمة بالرحمة فخفف بالرحمة .

(إِذْ نَادَى) دعا وقيل : نادى نداء مشتملا على الدعاء متعلق برحمة (رَبِّهِ)
نِدَاءً خَفِيًّا) سرا جوف الليل لأنه أسرع للإجابة وأبعد من الراء وأدخل في
الإخلاص مع أن الجهر والإخفاء عند الله سمان .
وقيل : أمر دعاء خوفا من مولاه .

وقيل : لئلا يلام على طالب الولد في زمان الشيخوخة .

وقيل : لضعفه وهرمه ؛ فإنه ابن ستين سنة أو خمس وستين أو سبعين أو
خمس وسبعين أو خمس وثمانين أقوال . وفسر النداء بقوله : (قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ
الْعَظْمُ مِنِّي) أى ضعف .

وقرى بضم الهاء وكسر ها . والعظم الجنس ومنى حال من العظم أو نعمته لأنه
للجنس وخص العظم بالذكور لأنه عمود البدن وبه قوامه وهو أصل بدنه فإذا
ضعف تساقطت قوته ولأنه أشد ما فيه وأصله فإذا ضعف كان ما وراءه أضعف
وقيل : العظم أسنانه ضعفت فهي تتساقط .

(وَاشْتَمَلَ) انتشر . (الرَّأْسُ) وعن أى عمرو إدغام السين في الشين .

(شَيْبًا) تمييز محول عن الفاعل وأل في الرأس للتعريف الحضورى أو على
طريق تعريف الذهن ، تعالى الله عن القبح فإن الله عالم بأن مراده رأسه والمخاطب
بالقرآن يعلم المراد أيضا أو أل نائب عن الضمير ويقدر الرأس لى أو منى

وأسند الاشتغال للرأس مبالغة عظيمة وكان يكفي مبالغة أن يسند إلى ما حل في الرأس وهو الشعر . والأصل اشتمل شيب الرأس فحول الإسناد لفائدة الإبهام ثم الإيضاح وللتعظيم بالتذكير فإن اشتغال للرأس مبهم وفي قوله شيئا إيضاح وتذكير .

وشبه للشيب في بياضه وإنارته بنار صفية لا دخان فيها وشبه انتشاره في الشعر باشتغالها ثم أخرج مخرج الاستعارة المركبة وهي التمثيلية بسطتها في شرح عصام الدين ولكنها في الشق الثاني تبعية بعد أصلية لأنه يشبه انتشاره باشتغالها وصماه اشتغالا واشتق من الاشتغال اشتمل بمعنى انتشر ولا يكاد الفصحح يخرج الكلام على الاستعارة البسيطة ما وجد المركبة ولا يخفى ما في الآية من أنواع الفصاحة والبلاغة .

(وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا) لم أك فيما مضى خائبا بدعائي إياك فلا تخيبني فيما أتى وذلك تنبيه على أن الله عوده الإجابة وأطمعه فيها ولا يخيب للكرم من أطمعه وعلى أن المطلوب وهو الولادة ولو لم يكن معتادا لأنه شيوخ لكن الإجابة معتادة وفي ذلك توسل بما سلف .

روى أن محتاجا سأل بعضا وقال : أنا الذي أحسنت إلى وقت كذا فقال له : مرحبا بمن توسل بما إيمنا وقضى حاجته .

وقيل : المعنى : دعوتني للإيمان فآمنت ولم أشق بترك الإيمان والباء متعلق بلم أي انتفى الكون شقيا بدعائي إياك لأنه لو لم يدعه ظالم ولو عاق بأكن أو بشقيا لصح لأنه إذا طلب طالب فلم يظفر قيل : كان بسبب دعائه خائبا أو شقيا بدعائه وذلك أن طلبه هو الذي يظهر ظفره أو شقاوته وإضافة دعاء للكف من إضافة المصدر للمفعول وأما حل معنى دعوتني فآمنت فإضافة لفعله .

(وَإِنِّي خِزْتُ الْمَوَالِي) للذين يلونني في النسب كبنى العم .

وقيل : هم العصبة .

وقيل : السكالة .

وقيل : جميع الورثة .

وعنه عليه السلام : رحم الله أخى زكرياء ما كان عليه من ورثته .

قيل : كانوا أشرار بنى إسرائيل يخاف أن لا يحسن الخلافة على أمته ويبدل

دينه كما شاهد من بنى إسرائيل .

(مِنْ وَرَائِي) بعد موتى . وقيل : أمامى وقرأ ابن كثير « مِنْ وَرَائِي »

مهموزة ممدودة مفتوحة الهاء وقرئ أيضاً بالقصر والفتح وهو شاذ قال ابن هشام :

من ورأى متعلق بخفت على ما يتبادر وهو فاسد المعنى .

قلنا : وجه الفساد أن الخوف واقع في الحال لا فيما يستقبل ولو علق به لزم

أن يكون المعنى أن الخوف يقع بعد موته قال : والصواب تعليقه بالموالى لما فيه

من معنى الولاية أى خفت ولايتهم من بعدى وسوء خلافتهم أو بمحذرف حال

من الموالى أو من مضاف للموالى مقدر أى خفت فعل الموالى من ورأى . قال

ابن جنى من ورأى حال متوقعة أى خفتهم متوقفاً مقصوراً كونهم من بعدى .

وقرأ عثمان ومحمد بن على وعلى بن الحسين خفت الموالى بفتح الخاء والفاء

وتشديدها وكسر التاء لساكن بعدها أى قلوا وهجروا من بعدى من إقامة الدين

أو خفوا ودرجوا قدامى .

وعلى هذه القراءة قال : فمن متعلق بخفت قلت : هذا على معنيين : أحدهما :

أن يكون ورأى بمعنى خافى وبعدى فيمتعلق الظرف بالموالى أى قلوا وهجروا عن

إقامة أمر الدين فسأل ربه تقويتهم ومظاهرتهم بولى يرزقه .

واللناني : يكون بمعنى قد ادى فية ملق بخفت ويريد أنهم أسرعوا قد امداه ودرجوا ولم يبق منهم من به تقوية واعتصام كما مر آنفاً .

ومن كانت عده زوجة لا تحمل فليصم هو وهي يوم الجمعة فإذا صلى المغرب أنظر هو وزوجه على سكر ولوز وخبز ولا يشربان من الماء شيئاً ويكعب الآيات في جام زجاج بهل نهل لم تفسد النار ويعجبها بماء مذب طاهر وبأخذ من الحمص الأبيض مائتي حبة وأربعة وعشرين حبة ويقرأ على كل حبة : « وإني خفت للوالى - إلى قوله - ويوم يبعث حيا » ثم يحمل الماء في قدر على النار ويحمل الحمص فيه ويوقد عليه إيقاداً قويا ثم يصلى العشاء الآخرة هو وهي يقرأ بعد صلاة العشاء هذه السورة كلها ثم يصفى الماء من الحمص إذا نضج ثم يضيف إليه شيئاً من ماء العنب ويشرب منه النصف والزوجة النصف وينامان ساعة ويواقمها فإنها تحمل للوقت .

وإن فعل ذلك ثلاث ليل قبل أن يأكل شيئاً كان أبلغ وأنجب للولد .
(وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا) لا تلد (مَهَبَ لِي مِنْ لَدُنْكَ) أى عندك وهو تأكيد لكونه ولها مرضها لكونه مضافاً إلى الله وصادر من عنده وإلا فهو بلى وليا يرثنى كاف ، أو أراد احتراعاً منك بلا سبب لأنى وامرأتى لا يصلح للولادة ومثله لا يرجى إلا من فضلك وكل قدرتك .
(وَلِيًّا) ابناً .

(يَرِثُنِي) نعت وليا . وقرأ أبو عمرو والكسائى بالجزم في جواب الدعاء والقرءانان في قوله : (وَبَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ) جدى العلم والنبوة . سأل ربه أن يحمل من صلبه من يقوم بالعلم والنبوة لثلا يضيما لما رأى من إفساد بنى إسرائيل وقتلهم الأنبياء وليس المراد إرث المال لأن الأنبياء لا تورث وما لهم بيت المال .

وقيل : يرث جهورتى وملاك آل يعقوب وزكريا كان رأس الأحرار،

وقيل : يرث مالى ونهوة آل يعقوب وجهورتهم .

قلت : زكريا أبعد من أن يشفق على ماله أن يرثه بنو عمه ولم يجب الله دعاءه فإن يحيى قتل قبل أبيه زكريا فلم يرث آباءه . وإجابة دعاء الأنبياء غالبه لا لازمة كما لم يجب لإبراهيم فى حق أبيه وكما لم يجب نبيينا ﷺ فى سؤاله : أن لا يذيق بعض أمته بأس بعض وذلك لخافه ما طالبوا ما جف به القلم وكان مما جف به أن يوجد يحيى نبيا صالحا ثم يقتل .

والحبورة : العلم بتمييز الكلام وتحسينه وفلان حبر بفتح الحاء وكسر ها وهو أنصح ويعقوب هو ابن إسحاق وزكريا عليه السلام من نسله . قيل : وكان من نسل هارون .

وقيل : يعقوب بن ماثان أخو زكريا .

وقيل : يعقوب أخو همران أبى مريم وها أخوان من نسل سليمان والإرث يعتمدى للموروث منه بنفسه وبمن كافى الآية . وقيل : من لا يبيض لأن آل يعقوب لم يكونوا كلهم أنبياء ولا علماء .

قلت : ويصح أن تكون الابتداء ولا يمنع الابتداء والتعدي كونهم ليسوا كلهم أنبياء وعلماء غاية أن يكون كقوله : « يخرج منهما الأولؤ والمرجان » وقرأ ابن عباس والجحدري يرثنى وارث من آل يعقوب .

قلت : الجملة نعمت وليا والرابط وارث فإنه ظاهر فى مقام ضمير الولى أو الرابط محذوف على طريقة التجديد للهدى وهو أن يفتزع من متصف بصفة آخر مثله مباغة لكاملها فيه أى يرثنى به وارث جرّ وارث من وإيا مع أنه هو .

وقرأ على وجماعة يرثنى وارثا من آل يعقوب بنصب وارثا على الحال من ضمير الرفع أو المنصب فى يرثنى .

وقيل : هذه قراءة الجحدري وابن عباس والتي قبلها ابي ومي معه وعن الجحدري يرثي أو يرث تصغير وارث وقال : لأنه غلّتم صغير والأصل وُرِثت بواو بن الأولى فاء الكلمة والثانية ألف وارث أبدلت الأولى واوا لانضمامها . (وَاجْعَلْهُ رَبِّ) يارب . (رَصِيًّا) مرضيا عندك قولاً ونعلاً واعتقاداً فعيل بمعنى مفعول وأخبره بإجابة دعائه بقوله : (يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ) قرأ حزة بفتح اللامون وإسكان اللها وضم الشين .

(بِغَلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى) تولى تسميته تشريفاً له ولأبيه واختار له هذا الاسم لأنه أحياء بالإيمان أو أحيى به عقم أمه . (أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا) نظيراً في التسمية لم يسم أحد باسمه قبله وفي التسمية بالأسماء الحسنة المحمودة تنويه بشأن المسمى ومثله يعمر ويعيش وهو علم منقول من مضارع واختار بعض أنه مجمى .

وقيل : سمي بذلك لأنه حي به رحم أمه ولأن دين الله حي بدعوته . وقيل : لم نجعل له نظيراً في أنه لم يمس ولم يهيم بمعصية وفي أنه ولد من شيخ فان وعجوز عاقر لم يلدوا زمان الولادة ولما ذهب زمانها ولدا وفي أنه لم تلد العواقر مثله .

وقيل : لم يرد اجتماع الفضائل كلها ليحيى فإني إبراهيم وموسى قبله أفضل منه وإنا فيل المثل : سمي لأن النائلين يتشاركان في الاسم . (قَالَتْ رَبِّ أَنَّى) كيف . (يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَأَنِّي كَارِهَا) وقد بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا) تيبس المعازل وصفها مصدر عتي بمعنى تيبس وأصله عقر بواو مياء بوزن فعول قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء وقلب الضمة كسرة .

وقيل : أصله عترو بواوين بوزن قعود ثقات ضممان وواوان متواليه قلبت
ضممة التاء كسرة فالواو الأولى بياء ثم الثانية بأدغمت فيها الأولى .

وقرأ ابن وثاب وحمزة والسكسائي وحفص بكسر الميم تخفيفاً وتبعا ، وقرأ
ابن مسعود بفتحها . وقرأ أبي ومجاهد عتيا بفتح الميم بمعنى عتي .

وعن بعض أن سنه مائة وثمانون سنة وسن امرأته ثمان وتسعون وإنما
طلب الولد هو وزوجه على حالة العقي والمتر ولما أجيب استبعد ليجاب بما أجيب
به فيزداد المؤمنون إيماناً ويرتفع المبتلون ويعترف من هداه الله أن المؤثر كال
قدرته ، وأن الوسائط عند التحقيق ملغاة ومعتقد زكريا أولا وآخرا أن الله غني
عن الأسباب .

(قَالَ) الله أو الملك المبشر له تصديقا له : (كَذَلِكَ) خبر المحذوف أي
الأمر كذلك والجملة مـ ول الفول أو للكاف اسم مفعول للقول الثاني مضاف
لاسم الإشارة وجملة القول الثاني وفاعله مقول الأول .

وبقوى الوجه الأول قراءة الحسن وهو على هين أي الأمر كذلك أي كما
وعدت أنا أو هو مع ذلك يهون على أو كما وعدت وهو على هين لا احتاج نبأ
أريد أن أفعل إلى الأسباب وإذا لم نجعل للكاف مفعولا للقول الثاني وهو الذي
في قول جل وعلا : (قَالَ رَبُّكَ) فمفعوله محذوف على قراءة الحسن دل عليه
ما بعده .

وأما على قراءة الجمهور فمفعوله قوله : (هُوَ عَلَى هَيْنٍ) وهذه الجملة تفسر
للاشارة وقد علمت أن الإشارة إلى قول زكريا أو إلى وعد الله والمين : السهل
اليسير رد عليه قوة الجامع ونفق رحم امرأته ،

(وَنَدَّ خَلَقْتُكَ) وقرأ حمزة والسكسائي والأعشى وابن وثاب وقد خلقناك .

(مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا) موجودا ولكن شيء سيوجد أو لم تكن شيئا يعتقد به ولا دليل في الآية على أن المعلوم ليس شيئا والحق أن الشيء يطلق على الموجود والمعلوم بعد وجوده والذي سيوجد ولإظهار الله هذه القدرة العظيمة ألهم السؤال ليجاب بما يدل عليها .

ولما تاقَت نفسه إلى السرعة البشرية قال ما حكى الله عند في قوله : (قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً) علامة على حمل امرأتى . وسكني غير نافع وأبى عمرو البلاء .
(قَالَ آيَتُكَ أَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ أَيَّامٍ سَوِيًّا) حال من ضمير تكلم أى أن تمنع الكلام ولا تسقط طبعه وأنت سالم الجوارح سوى الخلق ما بك خرس ولا بكم وإذا أراد ذكر الله أطلق الله لسانه وذلك هو الصحيح وهو قول الجمهور .

ويحوز أن يكون سويًا نعمًا لثلاث أى كأملاات مستقربات مقتربات وهو قول ابن عباس . وفي ذكر الآيات هنا والأيام فى آل عمران دلالة على أنه استمر عليه منع الكلام مع الناس والتجرد لذكر الله ثلاثة أيام وإياهم .
ومن بعضهم : عاقبه الله بمنع الكلام لسؤاله للعلامة بعد إعلام الله إياه .

(مَخْرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ) من المسجد وكانوا ينتظرون فتحه ليصلوا فيه بأمره على العادة . قاله الحسن . وقيل : من الغربة . وقيل : المحراب : موضع الصلاة . ولما خرج عليهم رأوه متغير اللون وقالوا : ما لك ؟
(فَأَوْحَى) أشار . قاله قتادة ومجهد ويؤيده « إلا رمزا » وقال ابن عباس : كتب لهم فى الأرض وهو رواية عن مجاهد .

(مَا يَنْهَى عَنْ سَبْحُوا) أن تفسيرية ومن أجاز دخول المصدرية على الأمر أجاز كونها مصدرية فيقدر حرف الجر أى بأن صلوا لله والتسبيح للصلاة وفيها تنزيه لله سبحانه وتعالى .

وقيل : المراد التسيب والدكر من غير الصلاة وكان مأموراً أن يسبح وأن يأمّر قومه به .

(بُكْرَةٌ وَشَيْئًا) أوائل النهار وأواخره فلم يمنعه من كلامهم حملها يحيى وبعد ولادته بسدين قال الله تعالى له : (يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ) للتوراة قاله قول مقدر أي قال الله : لا يحيى كما رأيت أو قلنا : لا يحيى .

(بِقُوَّةٍ) بجد بأن تحفظه وتعمل به .

(وَآيَاتِنَا الْحِكْمَ) الحكمة وفهم التوراة وحفظها .

قال بعض السلف : من قرأ القرآن قبل أن يبلغ فهو ممن أدى الحكمة صبيها .
وقيل : إن قائل هذا هو ابن عباس .

وعن معمر أن الأطفال إذا دعوا يحيى إلى اللعب وهو طفل نقول : لم أحلق
للعب فقلت الحكمة التي آناه الله .

وقيل : الحكم : الذهبة أحكم الله عقله وأكمله ونباه وهو طفل وهذا من
خوارق المعاديات وأمر الذهبة مبني على خرقها .

وقيل : الحكم العقل وهو قول الضحاك ورواية عن معمر (صَبِيًّا) بل : هو
ابن ثلاث سنين .

وقيل : معناه شاب لم يبلغ حد الكهول في لفظ صبي تجاوز واستقصاها حال .
(وَحَنَانًا) عطف على الحكم وهو الرحمة من الله عليه أو الرحمة والعطف
في قلبه على أبويه وغيرها .

ويقول الله : حنان كما يقال : رحيم على المتجاوز . وقيل : لا .

ومن مجيء حنان بمعنى العطف قول الشاعر :

وقالت : حنان ما أتى بك ها هنا أدو نسب أم أنت بالحي عارف

أى أمرى حنان . وأكثر ما يستعمل مثني كقوله :
 أبا منذر أنيت فاستبق بعضنا حنانيك بعض الشر أهون من بعض
 وبسمل حنان أيضاً فيما عظم لأمر الله كقول زيد بن عمرو في خبر بلال :
 والله من قاتم هذا العبد لأتخذن قبره حنانا .

(مِنْ لَدُنَّا) من عندنا (وَزَكَاةً) طهارة من الذنوب وإخلاصا .
 وقيل : صدقة تصدق الله بها على أبويه أو مكنته ووثقه لصدق على الناس .
 وعن مجاهد : كان طعام يحيى المشب وكان للدمع في خديه تجار ثابتة .
 (وَكَانَ تَقِيًّا) مطهما بجانب المعاصي . وعن الحسن عنه عليه السلام : ما من آدمي
 إلا وقد أخطأ خطيئة أو هم بها غير يحيى بن زكريا فإنه لم يهم بصغيرة
 ولا كبيرة .

(وَبِرًّا) باراً حذف ألفه تخفيفاً أى محسناً .
 (يَوَالِدَيْهِ) أبوه وأمه . وزعم بعض أن البر : الكثير البر . ولا عبادة بعد
 تعظيم الله أعظم من بر الوالدين .
 (وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا) الجبار المتكبر عن الطاعة .
 وقيل : الذى لا يرى لأحد على نفسه حقاً .
 وقيل : الذى يجبر الناس على أخلاقه . والعصى صفة مباغة بوزن فعيل أى
 عصيا لو لديه . أو لربه .

والمراد وصفه بالقواضع الذى هو من صفات المؤمنين والمباغة في جبار وعصى
 راجعة للنفى أو جبار للنسب أو تجمل المباغة بمنزلة الكل ويجمل السلب من
 عموم السلب ولو تأخرت المباغة وذلك على خلاف الغالب .

(وَسَلَامٌ عَلَيْهِ) من الله (يَوْمَ وَلَدَ) من أن يناله الشيطان بما ينال

به غيره .

وقيل : السلام التحية من الله . قال ابن عيينة : أوحش ما يكون الخلق يوم
الولادة لأنه خرج مما كان فيه ويوم الموت لأنه ينتقل من دار وقوم إلى دار وقوم
ويوم البعث لأنه مشهد عظيم ما كرم الله بهي في هذه المواطن التي الإنسان فيها
في غاية الصعف والحاجة وقلة الحيلة بالسلام وأما الأمان فقد تحصل له بنفي
المصيان .

(وَيَوْمَ يَمُوتُ) من عذاب القبر .

(وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا) من عذاب النار وحول القيامة .

(وَذَكَرَ فِي الْكِتَابِ) القرآن (مَرْيَمَ) أي قصة مريم (إِذْ) بدل من
مريم بدل اشتمال لأن الأحيان مشتملة على ما فيها فإذا خرجة عن الظرفية إلى
المنعومة أو بدل كل على أن المراد بمريم وقتها من تسمية الزمان بمن حل فيه أو
بقتدر مضاف أي وقت مريم أو أراد بوقت الانتهاز نفس القصة الواقعة فيه للحال
باسم الزمان وعلى كل فإذا خرجة عن الظرفية .

ويجوز أن يكون ظرفاً متعلقاً بمحذوف أي فعل مريم وقدر به خبر مريم
وعلقه بخبر ويجوز تعليقه بمحذوف نعت لمحذوف أي أمر مريم الواقع إذ الخ .

(انْتَبَذَتْ) اعتزات . قال ابن هشام : إذ بدل من المفعول وهو مريم

بدل اشتمال .

وزعم الجمهور أنه لا تكون إذ إلا ظرفاً أو مضافاً إليها فإذا ظرف لمضاف
محذوف أي واذكر قصة مريم إذا انتبذت .

وقيل : إذ بمعنى أن المصدرية أي اذكر مريم انتبذها على البدلية الاشتمالية .

(من أهلها مكاناً شرقياً) أى اعزازات فى مكان نحو الشرق من الدار
أو شرق بيت المقدس للعبادة .

وقيل : ذهبت إلى جهة الشرق فى أهلها لتقتسل من الحيض وقيل بشرق
محرابها وكانوا يعظمون جهة الشرق . ولا تنبأها مكاناً شرقياً اتخذ النصارى المشرق
قبلة وقد علمت مما مر أن مكاناً ظرف ويجوز أن يكون مفعولاً به لا تذهب على
أنه تضمن معنى أنت أو قصدت .

(فَأَنخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا) سترأ لتفلى رأسها أو ثيابها أو تعتدل من
حيضها وكانت قد طهرت منه وكان اليوم شاتياً شديداً البارد .

وقيل : الستر : الجدار . وقيل : تكون فى المسجد فإذا حاضت تحولات إلى
بيت خالتها فإذا طهرت عادت إلى المسجد .

(فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا) جبريل عليه السلام (فَتَمَثَّلَ لَهَا) بعد لبس
ثيابها (بَشَرًا سَوِيًّا) أى جاءها فى صورة مثل صورة شاب أمره سوى الخلق
تستأنس بكلامه أنهم سمعوا شهورتها فتعجدهر فطفتها إلى رحمتها ولو جاء فى صورة الملك
لفرت عنه ولا تقدر على استماع كلامه .

وقيل : الروح روح عيسى جاء فى صورة بشر فحملت به والصحيح ما تقدم
وسمى جبريل روحاً لأن الدين بحى به وبوحىه أو سماه الله روحه على الجبر محبة
له وتقريباً كما تقول لحبيبك : أنت روحى .

وقرأ أبو حمزة بفتح الراء لأنه سبب لما فيه روح المسلمين كما قال « فَرَوْحٌ »
وريمان « ولأنه من المقربين والمقربون موعودون بالروح وتمثله على تلك الصفة
ابتهالاً لها وامتنها وقد تعفت .

وقيل : كانت فى منزل زوج أختها زكريا ولها محراب على حدة تسكنه

وكان زكراً إذا خرج أغلق عليها فتممت أن تخذ خوة في الجبل لتلقى إراسها
فانفرج للسقف فخرجت وقعدت وراء الجبل فأناها الملك . قيل : قام بين يديها في
صورة تراب لها اسم يوسف من خدام بيت المقدس وبشرا حال ولو كان جامدا
لما عده بمشتق .

وقال اللقاني : إن كان معنى تمثل تشخص وظهر فالحالية ظاهرة أو تصور
فينبغي جعل النصب بنزع الخافض وهو الباء : التصور ليس في حال البشرية بل
في حال الملكية .

(قَالَتْ إِنِّي) وسكن الياء غير الحرميين وأبي عمرو . (أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ
مِنْكَ) من أن تنالني بسوء . (إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا) لله وحواب إن محذوف دل
عليه ما قبله أي إن كنت تتقي الله وتبالي بالاستعداد به فأنا طائفة به منك أو
فتتعوذ به مويدي أو فجانبني أو ينفعني تعويدي .

ويجوز أن يكون المبالغة أي إن كنت تقها متورها باني أعود منك فكيف
إذا لم تكن كذلك . وقيل : التقى اسم لفاسق مشهور في ذلك الزمان .

(قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ) ضمير قال عائد للروح بمعنى جبريل ولو كان
روح عيسى لم يصح أن يقال : « قال : إنما أنا رسول » إلى آخره .

(لِأَهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا) بالنبوة وغيرها . أسعد الهبة لنفسه مع أن
الواهب هو الله لأن الله أرسله بها وهو الواسطة والسبب فإنه نفخ فيها رضى الله
عنها فكأنه قال : لأكون سببا في هبته .

ويجوز أن يكون حكاية لقول الله ويؤيده قراءة أبي عمرو وورش عن نافع
والخولاني عن قالون وكثير عن يعقوب ليهب بالياء ونسبها بعصر الأكر عن نافع
والشهور عنه الهمزة عندنا . وفي بعض المصاحف : إنما أنا رسول ربك أسرى
أن أهب لك .

(قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي) لم يجامعني (بَشَرٌ) رجل
بِحلال فإن هذه الكفاية إنما تطلق على الحلال ولو أرادت غير ذلك أقالت مثلاً :
ولم يفجرني أو لم ينجث بي وقد قال جل وعلا : « من قبل أن تمسوهن » وقال
صبيحانه وتعالى : « أو لامستم النساء » .

ولا يقال : إن المراد بمقتل الزنا وكفى عنه بالمس ؛ لأنا نقول : ليس ها هنا
بمبين أن بكى عنه . ويدل لما قلنا أيضاً قوله عز قائله :
(وَلَمْ أَكُ خَفِيًّا) لم أكن كثيرة المحبة للرجال وعظيمة المحبة لهم بأرني .
واللغوي يقول من البغى الذي هو الزنا أصله بغرى اجتمعت الواو والياء وسبقت
إحداها بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت في الياء وقلبت الضمة كسرة . هذا
قول المبرد فهو كصبور و غضوب صفة مبالغة لا تلحقها التاء في المؤنث .
وقال ابن جني : وزنه فمیل وإنه صفة مبالغة ولذا لم تلحقه التاء قال : ولو
كان فـمـولاً لقال : بغو كما قيل : فلان نهو عن المنكر .

ويصح أن يكون بوزن فمیل على أنه ليس صفة مبالغة ولم تلحقه التاء لجواز
أن لا تلحق فمیلًا بمعنى فاعل عند بعض إذا وجدت قرينة التأنيث .
وأجيز أن يكون فمیلًا على أنه للنسب ولم تلحقه الياء لكونه للنسب وهذا
بناء على أن فمیلًا للنسب لا تلحقه التاء وهو مبحث فيه والصحيح الأول وعليه
ابن هشام .

قول الشيخ خالد : سأل المازني جماعة من نخاة الكوفة عن هذه الآية بحضرة
الوائق بالله فلم يأتوا بوجه للعواب فسأله الواثق عنها فأجاب بما قال الموضح . انتهى .
(قَالَ) الروح : (كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ) هكذا قال ربك وجملة (هُوَ عَلَى
هَيْنٍ) تفسير للإشارة أو المعنى : الأمر كذلك من خالق غلام منك من غير رجل .
قال ربك : إن ذلك على هين .

(وَانْجَلَّهٗ) أى ونفعل ذلك لنجمله فهو تمليل لمحذوف أو لنظيره قدر تناء
وانجمله فهو معطوف على تمليل محذوف ومثله : « وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
بِالْحَقِّ وَاتَّجَزَى » وقوله عز قائلًا : « وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ »
وقيل : عطف على لأهب على مقتضى الظاهر أو على إيهب على طريق
الالتفات من الغيبة للنكلم .

وقيل : معطوف على « هو على هين » أى قال ربك : الأمر كذلك ؛ لأنه
يسهل عندي ولنجمه وهو من العطف على المعنى المسمى في غير القرآن للعطف على
التوهم .

(آيَةً لِلنَّاسِ) على كمال قدرتها . (وَرَحْمَةً مِنَّا) على العباد يهتدون
بإرشاده إلى مهت محمد .

(وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا) مفروغاً منه في الأثر لا تبدل ولا تغيير أو مسطراً
في اللوح أو كان أمراً حقيقياً بأن يقضى .

قال ابن عباس : فاطم أنت إلى قوله . فدنا منها فنفتح في جيب ورعها أى
قيصها . والجيب : مدخل العنق أو اليد فوصلت المفخة إلى بطنها .

وقيل : نفتح في الدرع قبل أن تلبسه .

وقيل : مد الجيب بأصبعه ونفتح فيه .

وقيل : نفتح في السكم .

وقيل : في الذيل .

وقيل : من بعيد فوصل إليها للفتح .

وقال أبى : نفتح في فيها .

(وَحَمَلَتْهُ) في وقت الذئخ (فَأَنْتَبَذَتْ) امتزلت خوفاً من الناس وحياء

من أن يبئرها أهلها وغيرهم بولادتها ولم تتزوج .

(يه) وهو في طها والباء لمصاحبة متعلقة بمحذوف حال من ضمير انتبذت

(مَكَانًا قَصِيًّا) بعيداً من الناس وأهلها وهو وراء الجبل .

وعن ابن عباس : أقصى الوادي وهو وادي بيت لحم .

وقيل : أقصى الدار . ومدة بقائه في طها سنة أشهر .

وقال الحسن والضحاك وعطاء وأبو العالاية : سبعة أشهر .

وقيل : ثمانية . ولم يعيش ثمانية غيره .

وقيل : تسعة كسائر الناس .

وقيل : حملته في ساعة ، وصور في ساعة ، ووضع في ساعة حين زالت

الشمس من يومها .

وقيل : ذلك كله في ساعة . وهو قول ابن عباس . وما من مولود إلا يستهل

غيره . وحاضت حيضتين قبل حمله وحملته وهي بنت ثلاث عشرة سنة

وقيل : بنت عشر .

وقيل : ست عشرة .

قيل : كان ابن عم لها اسمه يوسف لما قيل : حملت بالزنا خاف عليها قتل

الملك بهرب بها . فلما كان ببعض الطريق حدثته نفسه أن يقتلها فأتاه جبريل

فقال : إني من روح القدس فلا تقتلها فتركها .

وعن وهب أن يوسف هذا أول من علم بطنها وكان هو وهي يخدمان المسجد

ولا يعلم في زمانهما أشد عبادة منهما . وتخير كما أراد أن يتهمها ذكر عبادتهما

وعفتهما وإنهما لم تغب عنه . فقال لها : وقع في نفسي من أمرك شيء وقد حرصت

على كتمانها فإني أن أتكلم به فقلت : قل قولاً جميلاً .

قال : أخبرني يا مريم هل ينبت زرع بغير بذر ؟ وهل ينبت شجر من غير غيث ؟ وهل يكون ولد من غير ذكر ؟

قالت : نعم ألم تعلم أن الله أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذر ؟ ألم تعلم أن الله أنبت الشجر من غير غيث . أو تقول : إن الله لم يقدر أن ينبت الشجرة حتى استعان بالماء . ولولا ذلك لم يقدر على إنباتها .

قال يوسف : لا أقول هذا ولكن أقول : إن الله يقدر على كل شيء يقول له : كن فيكون .

قالت له مريم : ألم تعلم أن الله خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى ، وخلق زوجته منه . فزال ما في نفسه من التهمة وكان ينوب عنها في خدمة المسجد لضعفها بالحمل . فلما دنت ولادتها ، حى الله إليها : انتبذي مكانا قصيا .

(فَأَجَاءَهَا) جعلها جائية وهو أفضل كما كرم من الحى . دخلت همزة التعمية على جاء وكأنه قال : جاء بها .

(الْمَخَاضُ) وجع الولادة ويفسر أجاء بالإجاء كما يفسر الإيتاء بالإعطاء مع أنه من زيادة الهمزة على أنى . وقرئ بكسر اللام .

(إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ) نخلة يابسة في الصحراء في شدة البرد ولم يكن لها سعف ولا رأس جاءت إليها ليمسك لشدة الولادة وذلك في الشتاء .

والتعريف إما لأغلبة كالهيت للكعبة كأن تلك للصحراء كان فيها جذع نخلة معروف عند الناس ليس ثم غيره فإذا قيل : جذع نخلة فهم هو دون غيره وإما للعهد وإما للجنس ألهمها الله ذلك ليربها من آباته ما يسكن روعتها ويطمئنها الرطب إذن هو طعام للنفساء الموافق لها .

(قَالَ يَا لَيْتَنِي مِتُّ) من مات يات كخاف يخاف . وقرئ مت بضم الميم يموت كقال يقول وبا للتنبيه أو النداء على حذف المنادى .

(قَبِيلَ هَذَا) الأسر الذي هو الجمل وأولاده (وَكُنْتُ نَسِيًّا) ما من شأنه أن ينسى أو يطرح عمدا ويترك كالخرقة والوتد والحبل والعصى ومن دلت الذبح بكسر الذال ، والطحن لما يطحن وقد جمعت شيئا من ذلك في شرح اللامية .

وقرأ حمزة وحفص والأعمش وابن وثاب بفتح النون وهو بمعنى المكسور لغتان عند الرواء كالوتر والوتر والجسر والجسر .

ويجوز أن يكون مصدراً بمعنى به الشيء . وقرأ محمد بن كعب القرظي نسيا بالحمزة وفتح النون وهو الحليب المخلوط بالماء وينساه أهله لقلته .

(مَنْسِيًّا) نعت مؤكد وهو اسم مفعول أصله منسوى كمضروب قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء وقلبت للضمة كسرة .

وقرأ الأعمش بكسر الميم تبعاً للسين تمت الموت والنسيان من جهة الدين لتلا يظن بها للسوء فتكون المعنة ولتلا يعص الناس الله بسببها واشدة التكليف عليها إذ بهتوها وهي عارفة ببراءة الساحة وما أعظم أن تكون تستحق التعظيم بشيء خصك الله به ترى الناس يعيرونك به ويعنفونك وليس ذلك منها كراهة لأمر الله وقد تمت على مثل ذلك الحد .

(فَنَادَاهَا) عيسى أو جبريل (مِنْ تَحْتِهَا) رضى الله عنهما . وقيل : ضمير الإضافة للفخلة وهو قول قتادة .

وقرأ ابن كثير وابن عاصم وأبو عمرو وأبو بكر بفتح الميم والفاء أى ناداها الذي تحتها وهو عيسى أو جبريل وكان جبريل يقبل الولد كانقابة .

وقيل : تحتها : أسفل من مكانها أى بقعة أسفل من البقعة التي هي فيها

والأول أظهر ومذهب الحسن وأبي ومجاهد وابن جبير أن المنادي عيسى قبل وهو
أظهر وأبين وبه يتبين هذر مريم رضى الله عنها ولا تنقي بها استرابة وفيه أنه
لا حاضر من الناس لندائه ومذهب ابن عباس أن المنادي جبريل وأن عيسى لم
يتكلم حتى جاءت به قومها وكان يقرأ مدادها ملك من تحتها. وقرأ زر وعلمة :
نخاطبها من تحتها :

(ألا تحزني) أن تفسيرية ولا ناهية وأن مصدرية تقدر الهاء قبلها ولا ناهية
أو ناهية بقاء على جواز دخولها في الطلب .

(قد جعل ربك تحتك) وقرأ ورش تحنش بإبدال كاف الخطاب شيدا
وهي لغة ذكرها للمرادى .

(سرى) إنسانا عظيما شريفا من السرور وهو الشرف والسيادة وهو عيسى
نفسه إن كان هو المنادي وإنما أخبر عن نفسه بذلك لأمر الله إياه وإزالة الحزن
عنها لا تفاخرا وذلك قول قتادة وابن زيد والحسن .

وقال الجمهور : نهر ماء صفي لم يكن ثم وهو باللغة السريانية . وقيل : قد كان
قبل ذلك وانقطع . وهو قول البراء بن عازب .

وروى أن النبي ﷺ سئل عن السرى فقال : نهر ماء .

وإن قلت : لم تحزن لفقد الماء أو الولد ولقد الرطب فكيف يصبرها
ويسليها بهما ؟

قلت : لم يقع تصبرها بهما من حيث إنهما ماء ورطب أو ولد ورطب ولكن
من حيث إنهما معجزتان سرعان الناس أنها من أهل العصاة والبعد عن الريبة
وأنها بمنزل عما تبتهت به وأن لها أمورا خافية للعامة فليس ولادتها من غير
رجل يلدع .

(وَهَزَى إِلَيْكَ) معلق بمحذوف حال من جذع على أن الباء زائدة والجذع مقبول فلا تمنع من تقديم الحال أو يقدر الاستمرار بعده بل يقدر الكون الخاص أى هزى بجزع النخلة منتهياً إليك . وغير زائدة .

وللمنى : اقبلى الهز به وهذا بقاء على جواز تقديم الحال على صاحبها المجرور بحرف غير زائد ولا يعلق إليك بهزى لأن الفعل لا يصل فى ضميرين لمسمى واحد وكذا شبه الفعل إلا علم ومأممه وقد يقال : الحق أنه إنما يجمع إذا لم يمتد لواحد بحرف وقد يعلق به على تقدير مضاف أى إلى نفسك لكن هذا المضاف غير محتاج إليه .

(بِجَذَعِ النَّخْلَةِ) وهو يابس كما ذكرت وقال : قوم إن الجذع الذى تجلأها إليه الخاض وأمرت بهزه كان سمها مطعماً رطباً . وعن بعض أنه جذع عجوة .

والصحيح أنه يابس ميت لما ولدت أحياء الله أ ورق وأمر وأرطب فى حين .

ودوى أن المين نبع من ضرب جبريل الأرض .

وقيل : ضربها عيسى نخرج .

وقيل : معنى كون المين تحبها أنه إن شاءت جرى وإن شاءت أمسك والهز :

للتحريك بجذب ودفع .

وقيل : الباء للاصطفاة والمفعول محذوف أى هزى الثمرة بجذع النخلة أى بهز

جزعها وإذا فسر بأفعل به الهز فهو لازم لا مفعول له .

ومن أخذ ثلاث خوصات من ثلاث نخلات ألوان : أصفر وأحمر وأخضر

وكتب على كل خوصة « وهزى إليك - إلى - إنسيا » بقلم حديد ثم علق كل

خوصة فى جريدتها من نخلتها أنجب ثم نخله ويأنى آجلها عاجلاً وسلم من الآفات و

وأوجب النخل بنفسه أيضاً .

(تَسَاقُطُ) مجزوم في جواب الأمر والأصل تساقط بتاءين : تاء المضارع وتاء الماضي قلبت تاء الماضي وهي الأخيرة سبباً وأدغمت بالسين وقرأ حفص بضم التاء وكسر القاف وبالتخفيف وقرئ تساقط بالتاءين .

وقرأ حمزة تساقط بفتح التاء والقاف والتخفيف على حذف إحدى التاءين ويساقط بالمشافة التحتية وتشديد السين إدغاماً لتاء الماضي فيها بعد قلبها سبباً والمشافة والقاف مفتوحان .

قال بعض : وهذه قراءة يعقوب وتسقط ويسقط بضم أولهما وكسر القاف وبفتح أولهما وضم القاف والتاء النخلة والياء للجذع .

(عَلَيْكَ رُطْبًا) تمييز على كل قراءة غير تسقط ويسقط بضم أولهما وكسر قافهما بإثباته عليهما مفعول به وذلك على أن تساقط ويسقط بضم التاء والياء وكسر القاف بمعنى تساقط . أما على أنهما بمعنى تسقط ويسقط بضم الأول وكسر القاف فرطبا مفعول به .

ويجوز أن يكون مفعولاً في قراءة تسقط ويسقط بانتح الأول وضم القاف على أنهما مقمديان . وأجاز المبرد كون رطبا مفعولاً لهزى قبل وليس كذلك . (جَفِيًّا) بلغ أوان التقاطه . وكسر طلمحة بن ساجان الجيم تهما . قال الربيع ابن خيثم : ما للنفساء عندي خير من الرطب ولا للمريض خير من العسل وكذا يمنع الرطب في عصر الولادة .

(فَكَلِي) من الرطب (وَاشْرَبِي) من الهر . (وَفَرَّي عَيْنًا) طيبي نفساً وارغذي الحزن .

وقيل : فرى عينا بولدك وعيناً تمييز محول عن الماعل أي أبرد عينك . وذلك أن دمة الحزن حارة وقرئ بقرئ بكسر القاف وهو لغة نجد .

ويجوز أن يكون المراد اشربي من عصير الرطب وأن يكون قرئ من القران

بمعنى السكوني ؛ فإن العين إذا رأت ما يسر للنفس سكنت إليه ولم تظر غيره وإثمار النخلة في الشتاء أيضا معجزة .

وقال النملبي : إن ابن عمها يوسف بن يعقوب المذكور كان نجارا يتصدق من عمل يديه وإن اليوم الذي لقيها فيه جبريل أطول يوم في السنة وآخره نقد ماؤما فقالت : يا يوسف ألا يذهب بها نسقي ؟

فقال : إن عندي فضلا من ماء أكتفي به يومي فمضت لتسقي فلقبها جبريل فاستماذت منه وهو في صورة شاب فقال : أنا رسول ربك لأهب لك علاما زكيا . قالت : أنى يكون لى غلام - إلى - مقصها . فاستسلت لأمر ربها فنفتح في جيبها ثم ملأت قلبها وانصرفت .

وقيل : وضعت درعها لتسقي وقال لها وقالت له ونفخ في جيب الدرع ثم لبسه . وإن وهباً قال : المسجد الذي تخدمه وبوسف عند جبل صهيون وهو من أعظم مساجدم يومئذ وخدمته فضل عظيم وإنه لما دنا نفاسها أوحى الله إليها أن المسجد بيت من بهوت الله طهر ورُفع لهدى فيه اسمه فابرى لموضع تلدين فيه فتحولت إلى بيت خاتها أم يحيى لما دخلت عليها قامت أم يحيى فالتزمتها فقالت امرأة زكريا : أشعرت ألى حبلى ؟

قالت مريم : وأنت شعرت ألى حبلى ؟

فقال امرأة زكريا : إلى أجد ما لى بطنى يسجد لما فى بطنك .

قيل : فذلك قوله : «ومصدقا بكلمة من الله» ثم أوحى الله إليهما : إن ولدت بين قومك عيرون وقد فرك وتقلوك وولدك .

وقال الكلبي : قيل لابن عمها : إنها حمت من الزنى وسيقتلها الملك فهرب بها

على حمار ليس بين ظهره وبينها شيء فانطلق بها حتى بلغ أرض مصر في مقطوع
بلاد قومها وأدركها الخاض في ذلك المكان إلى الجذع .

وإن ابن عباس قال : حلت به ووضعته في ساعة لقوله سبحانه وتعالى :
« فحملته فانتبذت به مكاناً قصياً » .

وإن مقاتلاً قال : حلت في ساعة ووضعت في ساعة حين زالت الشمس من يومها
وهي بنت عشرين سنة وقد حاضت حوضاً واحدة قبل .

ولما اشتد بها الطلق التجأت إلى نخلة يابسة لاسف ولا كرايف ولا عروق لها
فأحدثت الملائكة بها صفوفاً والنخلة في موضع يقال له : بيت لحم وإن النهر الذي
أنجبه الله عذب بارد إذا أرادت الشرب وقاثر إذا أرادت استعمال مائه واستدل
بالآية الربيع بن خثيم على أنه ما للفناء خور من الرطب ومهمون على أنه ما لها
مثله إذا عصرت .

وكان ~~يكنى~~ يحنك به أولاد الصعابة إذا ولدوا بعد ما يمضقه .

وعمد يوسف إلى حطب وجهه كالظهرة حواليتها بالقرب منها لتصل على به
من البرد فأوقد ناراً وكسر لها سبع جوزات كن في خرجه . فمن ذلك يوقد
للنصارى ويلعبون بالجوز ليلة المولد .

ولما ولد عيسى أصبحت الأصنام بكل أرض مذكوسة فزعمت الشياطين وجاء
إبليس وهو في عرش له على نخلة خضراء يمثل بالعرش يوم كان على الماء وقد
مرت ست ساعات من النهار ففرغ منهم إذ رآهم جماعة وقد كانوا من قبل يلنونه
فرادى فذكروا أن الأصنام تكست وأنه ما لنا على بني آدم أشد عونا منها
فكلمهم من جوفها وقد صغرت عندهم وخشيت أن لا تعبد بعد وإنا لم نأنتك
حتى خضنا الأرض والبحار ولم نزد إلا جهلاً .

فقال لهم : إن هذا الأمر عظيم فكونوا على مكانكم فطار إبليس فلبث ساعة وقد مر على مكان الولادة ورأى الملائكة محققين .

وعلم أن الحدث فيه فأراد أن يأتيه من تحت الأرض فإذا أقدم الملائكة واسمه في الأرض فأراد أن يدخل من بينهم فنحروه يريد أن يطمئه بأصبعه في جيبه كما يفعل بكل مولود فيصرخ فلم يقدر .

فرجع فقال : ما جئكم حتى خضت الأرض مشرقها ومغربها وبرها وبحرها والخائفين والجو الأعلى .

وقيل : ذلك في ثلاث ساعات وأخبرهم بمولد عيسى عليه السلام .

وقال لهم : ما اشتعلت رحم أنثى على ولد إلا بعلم . ولكن - آمه الله -

لا يعلم ما في البطن ذكراً أو أنثى ولا أحواله وهو كاذب في ادعاء العلم .

قال : ولا وضعت أنثى إلا بحضرتي وإني لأرجو أن أضل به أكثر من

يهودي وما كان نبي قبله أشد على وعليكم منه . وخرج في تلك الليلة قوم يقصدونه

من أحل نجم طلع قد تحدثوا أن طلوعه في كعباب دانيال من علاماته ومهم

الذهب والمر واللبان فمروا بلاك من ملوك الشام فسألهم : أين يريدون ؟ فأخبروه .

فقال : ما بال هذه الأشياء أهدى بعموها دون غيرها ؟

قالوا : تلك مثاله فإن الذهب سيد المعاع كله وكذلك هذا النبي سيد أهل

زمانه . والمر يشفي به الجرح والكسر وكذلك هذا النبي يشفي به كل مريض .

واللبان يتبع دُحان السماء ولا يذالها دخان غيره وكذلك هذا النبي يرتفع إلى السماء

دون غيره في زمانه فحدث الملك نفسه بقتله .

فقال : اذهبوا فإذا علمتم مكانه فأعلموني بذلك فإني أرغب في مثل ما رغبتهم

من الخير .

وانظروا حتى دمسوا ما كان معهم من الهدية إلى مريم فرجموا إلى الملك
ليملوه بمكاه فلقبهم ملك فقال : لا ترجعوا إليه ولا تملوه فإننا أراد قتله
فانصرفوا في طريق آخر .

قال مجاهد : قالت مريم : كنت إذا خلوت تكلم معي من بطني وإذا شغاني
إنسان سبح في بطني وأنا أسمع .

(فإِذَا تَرَيْنَ) إن الشرطية وما الزائدة قال الشيخ خالد : أسله قبل التوكيد
ترأين كقمة من نقلت حركة الهمزة إلى الراء قبلها ثم حذفت الهمزة فصارت ترين
بفتح الراء . وكسر الهمزة الأولى وسكون الثانية . فإما أن تقول : حذفت الكسرة
لاستئصالها أو تحركت الهمزة وانفتحت ما قبلها فقلت ألفا وعلى التقديرين اللقي
سا كذا حذف أولهما فصارت ترين بفتح الراء وسكون الهمزة ثم دخل الجازم وهو
إن الشرطية المعصية بما الزائدة فحذفت نون الرفع فصارت ترى بفتح الراء وإسكان
الياء ثم أ كد باخون ما لقي سا كذا فاء المخاطبة ونون التوكيد وتعذر حذف
إحداها لعدم دليله فحركت الياء بحركة تجاسها وهي الكسرة ولم تحرك النون
المدغمة محافظة على الأصل ولعروض الكسرة لم تلب الهمزة ألفا لتحركها وانفتاح
ما قبلها . انتهى .

وعن ابن رومي عن أبي عمرو تَرَيْنَ بالهمزة مبدلة عن ياء المتكلم والهمزة
بدل من الياء إلى هي لام الكلمة وأما الهمزة التي هي ضمير فمحذوفة وذلك أن بين
الهمزة والياء تباها .

(مِنْ الْبَشَرِ أَحَدًا تَتَوَلَّى إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا) صمتاً كما قرأ به
ابن مسعود وغيره كأس بن مالك . وقيل : المراد الصيام وكانوا لا يتكلمون إذا
صاموا وقد نهى ﷺ عن صوم الصمت لأنه نسخ في أمته وكان أنس يقرأ أيضا
صمتاً .

وروى أن من أراد الاجتهاد من بني إسرائيل صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم حتى يمسي وهذا لا يجوز عندنا معشر الأمة أعني نذر الصمت .
والقائل لها فإما ترين الخ جبريل أو عيسى عليهما السلام أسرت أن تقول : إني فذرت الرحمن صوما الخ ثم تمسك . هذا قول الجمهور .

وقيل : تقول ذلك بالإشارة . وفي الكلام حذف أي فإما ترين من البشر أحدا وسألك فتولي : إني فذرت للرحمن صوما وتفويض الكلام للأفضل أفضل وذلك لئلا تسرع مع البشر المتهمين لها في الكلام لأن عيسى عليه السلام يكفيها الكلام بما يبرئ ساحتها وإكرامة مجادلة السفهاء . قيل : السكوت عن السفية واجب . ومن أذل الناس سفية لم يجد مضافها .

(فَلَنُؤْكِمُ الْهُوْمَ) في شأن الولد وغده . (إِنْسِيًّا) آدميا بل أكلم الملائكة وأناجي ربي .

(فَأَنْتَ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ) بعد أربعين يوما من ولادته . ومن الكلبي : احتمل يوسف النجار مريم وابنها إلى غار فأدخلها فيه وبقيما أربعين يوما فكلامها عيسى في الطريق : يا أمه أبشري فإني عهد الله وميثقه . ولما دخلت حل أهلها ومعهما الصبي بكوا وحزنوا وكانوا أهل بيت صالحين .

(قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا) بدعيما منكرا جئت بولد من غير زوج وما ذكر من المكث أربعين ذكره في حرائر القرآن . وقيل : أنت به تحمله حين ولادته .

(يَا أُخْتَ هَارُونَ) أي بأشبهه هارون وهو هارون خذ هارون موسى رجل صالح يسمى هارون الصالح الخبث في عشيقته شمت به عفة وصلاحا أرتهما وليس أخاما في النسب أي كيف صدر منك هذا الفعل مع ما رأينا من صلاحك .

وفي حرائس القرآن : تبع جنازة هارون هذا أرمعون ألقا من بني إسرائيل كل يسمى هارون . قيل : تبركا به سوى سائر الناس وهو قول قتادة .

وقال وهب : كان هارون هذا من أسق بني إسرائيل وأسداهم فشبهوها به . وقيل : رجل صالح من أصلح بني إسرائيل أخ لها من أبيها .

وقيل : هو أخو موسى لأنها من نسله . كما يقال لواحد من العرب : يا أخا العرب ، ولتميمي : يا أخا تميم والمشهور غير هذا .

وعن الفيرة بن شبة : لما قدمت خراسان قالوا : إنكم تقرأون يا أخت هارون . وقيل : قدم نجران بأمر النبي ﷺ فقال له الدصاري أهانهم الله : إن صاحبك يزعم أن مريم هي أخت هارون وبينهما ستائة سنة .

قال : لم أدر ما أقول . فلما قدمت على النبي ﷺ ذكرت له ذلك فقال : ألم يعلموا أنهم يسمون بأسماء الأنبياء والصالحين والحق أن بينهما ألف سنة . وقيل : هي من عقب من كان مع هارون في طهفة الأخوة لأمي نسله وهي رواية عن النبي ﷺ . وقيل : بينهما ألف أو أكثر . وعن السدي أنها من نسله .

(ما كَانَ أَبُوكَ) عمران . (امراً) إنساناً ، (سَوِيّاً) زني بفتح السين . (وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا) شديدة البغي للرجل لأجل أننا في ابن صارت لك هذه البغلة حتى جئت بهذا الولد وفي ذلك تنظيم لفعلها وإعلام بأن المباحشة من أولاد الصالحين أخش وهما برحما وحاوروها . قيل : جاء زكريا وقال لعيسى : انطق بحججك إن كنت أمرت بها .

(فَأَشَارَتْ لِأَيِّمٍ) أن يكلموه أيحوب . (قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْأَنَامِ) مهاد الصبي . وقيل : حبرها . (صَدِيقًا) لم يعهد كلام مثله وهو إذ ذاك ابن أربعين يوماً أو أكثر . وقيل : يوم ولد ، وغضبوا قالوا : لسنخرينها

بما أشد من زناها . وكان ناقصة . والراد الاستمرار . وفي المهد متعلق بها وصبيا خبرها أو بمحذوف خبر . وصبي خبر آخر أو حال عن ضمير كان أو من ضمير الاستمرار أو تامة . وصبيا حال من ضمير كان أو زائدة . وفي المهد صلة من وصبيا حال من ضمير استقرار الصلة . وكان ناقصة بمعنى صار .

وقيل : إن الكلام على ظميره وإنه حينئذ خارج من حد للمهد غير داخل في حد الكلام فكان للزمان الماضي القريب وسبق ذلك تعجبها . قيل : ووجه آخر أن يكون تكلم حكاية حال ماضية أى كيف عهد قبل عيسى أن يكلم الناس صبيا في المهد فيما سلف من الزمان حتى تكلم هذا .

(قَالَ) بعد ما أسره زكريا أو بعد إشارتها أو لسماع مفاظرتهم وبعد الإشارة وكان يرضع ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه متكئا على يساره وأشار بسبابته وذكر ما قال الله عنه قبل ولم يتكلم حتى بلغ وقتها يتكلم فيه الصبي .

(إِنِّي) وفتح الهاء حمزة . (عَبْدُ اللَّهِ) أعطاه الله أولا بهذا لأنه أدل المقامات للمعمودية ورد الما يقبل النصارى : إنه إله . وذكر بعد ذلك ما يدل على برائتها ويزيل الحزن عنها فإن ولد الرنى لا يؤتبه الله الكتاب في صغره حيث لم يمهّد ولا يحمله نبيا . وذكر بعد ذلك أنه ما كان لله أن يتخذ من ولد . وقيل : لم يؤت الله عيسى الكتاب في صغره .

(إِنِّي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا) عبر بالماضي لتحقق الوقوع أى سيؤتىنى الكتاب وسيبعثنى نبيا كما قال سيدنا محمد ﷺ : كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد . أو المراد أنه قضى في الأول بإيتاء الكتاب والجل نبيا ولا كذب : الإنجيل . قيل : والتوراة .

وقيل : علمه الله الكتاب وهو طفل في المهد وعليه الأكثر . وقال الحسن : في البطن وكذلك أكل الله عقله في طمرته ونباه .

(وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا) نفاها للناس من بعد حين .

وقيل : معناه للخير أَدْعُو إلى الله وتوحيده وعبادته ناهيا عن المنكر .

وقيل : مباركاً على من تبعني ومن علم الناس الحكمة ويسميتهم في فعلها فلا

أعظم منه ومقامه ك مقام نبي . (أَتَى مَا كُنْتُ) حيث كنت .

(وَأَوْصَانِي) أَمَرَنِي (بِالصَّلَاةِ) صلاة ركوع وسجود . وقيل : الدعاء .

(وَالزَّكَاةِ) زكاة المال إن ملكته . وزكاة النفس عن الذنب كأنه طملاً لـ كمال

عنده .

وقيل : أَمَرَنِي أَنْ أَصِلَ وَأُرَكِّي إِذَا بَلَغْتَ أَوْ أَوْصَانِي أَنْ أَبْلَغَهُمَا وَأَمَرَ بِهِمَا

وَأَفْلَهُمَا . (مَا دُمْتُ حَيًّا) فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ .

(وَبِرَّ الْوَالِدَيْنِ) بِأَرْثَاهُمَا مَحَبَّةً إِلَهُمَا ، وَلِلْعُطْفِ عَلَى مُبَارَكَا كَأَنَّهُ قِيلَ :

وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا . وَقَرَأَ بِكُسْرِ اللَّامِ عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ وَصِفَ بِهِ عِيسَى .

قال أبي : وَنَاهَيْكَ جَمَلَ ذَاتِهِ بِرَّاً لِفَرْطِ بَرِّهِ ، أَوْ عَلَى تَقْدِيرِ مُضَافٍ ، أَوْ

مُضَرَّبٍ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ بِمَحْذُوفٍ دَلَّ عَلَيْهِ أَوْصَى ، أَيْ وَكَلَّفَنِي بَرًّا . وَيَقْوَى

هَذَا الْوَجْهَ قِرَاءَةً مِنْ قَرَأَ وَبِرَّ الْجَرِّ وَبِكُسْرِ اللَّامِ عَطْفًا عَلَى الصَّلَاةِ .

(وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّ رَاً) مُتَكَبِّراً . (شَنِهًا) طَاصِيًا لَهُ ، أَوْ عَانَا لَوَالِدَيْنِي ،

يَبُلُّ أَنَا خَاضِعٌ مُتَوَاضِعٌ .

روى أنه قال : أَنَا أَيْنَ الْقَلْبِ ، صَغِيرٌ فِي نَفْسِي . وَكَانَ يَأْكُلُ الشَّجَرَ ، وَيَلْبَسُ

الشَّعْرَ ، وَيَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ ، وَيَأْوِي حَيْثُ جَنَّهُ اللَّهْلُ . وَلَا مَسْكَنَ .

قال بعض : لَا تَجِدُ الْعَاقَ إِلَّا جَبَّارًا شَنِهًا . وَتَلَا الْآيَةَ .

وقيل : الْمُرَادُ فِي الْآيَةِ بِالشَّنَى : مَنْ يَذْنُبُ وَلَا يَتُوبُ عَنِ الشَّرِكِ .

(وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ) عِنْدَ الْوِلَادَةِ مِنْ طَمَنِ الشَّيْطَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ .

وعن بعض : إنما ولدته من خاصرتها . وبعض : من إبطها .
 وأل للعهد الذكري أي والسلام الموجه إلى يحيى في المواطن الثلاثة موجه
 إلى . وذلك لإطلاعه على أن ذلك كان يحيى وأن له مثله .
 والصحيح أنها للجنس ، جعل جنس السلام لنفسه ، تعريضا بأن جنس الأمن
 على أعدائه من اليهود ومن أشرك من النصارى وغيرهم ؛ فإن المقام قمين بهذا
 التعريض ، لكونه مقام عناد . ومثله : « والسلام على من اتبع الهدى » فإنه
 تعريض بأن العذاب على من كذب وتولى .
 وعن الحسن : التنى يحيى وعيسى عليهما السلام فقال يحيى : استغفرلى ؛ أنت
 خير منى .

فقال عيسى : استغفرلى ؛ أنت خير منى . سلمت على نبي وسلم الله عليك .
 (وَيَوْمَ أُمُوتُ) عن الشرك . (وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا) من أحوال القيامة .
 ولما سمعوا ذلك أذعنوا وقالوا : إن هذا الأمر عظيم . ولم يعكلم بعد ذلك حتى
 بلغ أواقي الكلام .

(ذَلِكَ) الذي قال ما قال (عيسى ابن مريم) لا ما تصفه النصارى . وهذا
 تكذيب لم فيما يصفونه به على الوجه الأبلغ بالطريق البرهاني ؛ حيث جعله
 الموصوف بخلاف ما يصفونه .

(قَوْلَ الْحَقِّ) خبر المحذوف ، أي الكلام المذكور قول الحق الذي لا ريب
 فيه . وإضافة للبيان . وإن شئت قدرت المقعداً ضميراً للكلام أو ضميراً للمقام
 القصة .

ويجوز أن يكون قول خبرا ثانيا لاسم الإشارة ، على أن المعنى كلمة الله ،
 وأن يكون نعت عيسى أو بده .

وقرأ الحسن : قول الحق بضم اللغاف .

وقرأ ابن مسعود : قال الحق بضم اللام ؛ فإنه يقال : القول والقول بفتح اللغافين ، والقول بضمهما كالرهب بفتح الإسكان وبفتحتين ، كما أن القال أصله القول بفتحتين ، قلبت الواو ألفا والره بضم الإسكان .

وقرأ عاصم وابن عامر وابن عباس قيل : ويعتوب : قول الحق بالنصب . وعن ابن مسعود قال : الحق بالنصب أيضا . والنصب قيل : على أنه مصدر مؤكد لمصون الجملة ، إن أريد قول للثبات والصدق ، وإن قلنا : الحق الله . وكأنه قيل : كلمة الله فالنصب على المدح . ويجوز النصب على المدح عندى ولو أريد بالحق للثبات والصدق .

ولما قيل لميسى عليه السلام : قول الحق وكلمة الله ؛ لأنه ولد بقوله عز وجل : كن ، من غير واسطة أب تسمية للسبب باسم السبب . وإذا أريد بقول الحق عيسى فالحق الله أو الصدق . قيل : وبمضد هذا قوله : (الَّذِي فِيهِ) أى فى اسمه (يَمْتَرُونَ) أى أمره حق بقين ، وهم فيه شاكون . والامتراء : الشك أو الجدل . قالت اليهود : ساحر كذاب . وقالت النصارى : الله ، أو ابن الله ، أو ثالث ثلاثة .

وقرأ عليّ يمترون بالمشافة الموقية على الخطاب . وعن أبيّ : قول الحق الذى كان الناس فيه يمترون . (مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ) تكذيب لمن يقول من النصارى : هو ابن الله .

(إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) تكبى لهم بأن من إذا

أراد إحداث أمر أوجده يقول له : كنى ، منزله عن شبه الخلق ومن الحاجة ، فى اتخاذ الولد ؛ بإحمال الإثبات ؛ إذ من المحال الواضح أن تكون ذاته كذات من ينشأ منه الولد .

وقول كنى حقيقة ، يخلق الله لفظ كنى فى الهواء ، وحيث شاء ، أو مجاز على أن المراد أن إرادته للشئ يتبعها كونه . من غير توقف . وهذا مذهبنا وبقويه : أنه يقول لأول مخوق : كنى وليس حينئذ مخوق ولا عواء يخلق فيه كنى . وقيل : الهواء عدم والعدم لا يصلح أن يكون ظاهراً لقول والخصم يقول : له ما يخلق فيما شاء إذا أوجد ما يخلق فيه . والفاء المعطف على يقول أو للاستئناف إن قلنا : إنه يأتى الفاء للاستئناف كالواو .

وقرأ ابن عامر بالنصب . قل القضى : هو على الجواب أى جواب الأمر وهو كنى وفيه أنه ليس منجرطاً فى سلك المقول بأنه ليس مما يقوله إذا أراد شيئاً وقال له : كنى وأعل النصب عطف على مصدر مقدر معنى أى فإما أمره القول كنى فيعطف مصدر يكون على القول على حد : وأبى عبادة وتقر عوفى ويأتى إن شاء الله منزه كلام ... (وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ فاعْبُدُوهُ هَذَا) المذكور . (صِرَاطٌ) طريق . (مُسْتَنِيمٌ) مؤد إلى الجنة وذلك من كلام عيسى عليه السلام ولأم الجر مقدرة قبل أن متعلقة بعبودوه والفاء زائدة ويحوز المعطف على الصلاة والزكاة والاستئناف على تقدير : اذكر ، فلا تقدر اللام .

وقرأ الكوفيون وابن عامر بكسرة الهمزة على الاستئناف . وقرأ أبى بالكسر إسقاط الواو . وقيل فى قراءة الفتح المعطف على الكتاب . وقيل فى الكسر : إن ذلك من تمام ما أمر به محمد ﷺ أن يقوله .

(فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ) الَّذِينَ تَحَزَّبُوا (مِنْ بَيْنِهِمْ) كَانُوا أَحْزَابًا فِي أَمْرِ عِيسَى . قَالَتِ الْيَهُودُ : إِنَّهُ مِنْ زَنَآ وَإِلَهُ كَاذِبٌ ، حَاشَاكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وَقَالَتِ النَّصَارَى : إِلَهُ ، أَوْ ابْنُهُ ، أَوْ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ .

وَقِيلَ : الْمُرَادُ فَرَقَ النَّصَارَى قَالَتِ النِّسْطَوْرِيَّةُ مِنْهُمْ : إِلَهُ ابْنُ اللَّهِ ، تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ .

وَقَالَتِ الْيَهُودِيَّةُ : هُوَ اللَّهُ هَبَطَ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ صَعَدَ إِلَى السَّمَاءِ .

وَقَالَتِ الْمَلَكَائِيَّةُ : هُوَ عَبْدُ اللَّهِ ، نَبِيِّهِ

وَعَنْ قِنَادَةَ : جَمَعَ بَنُو إِسْرَئِيلَ أَرْبَعَةَ أَحْبَابٍ مِنْهُمْ غَايَةَ فِي الْمَكَانَةِ وَالْجَلَالَةِ وَطَلَبُوا مِنْهُمْ أَنْ يَبَيِّنُوا أَمْرَ عِيسَى فَقَالَ أَحَدُهُمْ : عِيسَى هُوَ اللَّهُ . فَقَالَ لَهُ الثَّلَاثَةُ : كَذَبْتَ ، وَاتَّبَعَهُ الْيَهُودِيَّةُ .

وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ : هُوَ اللَّهُ هَبَطَ إِلَى الْأَرْضِ فَخَلَقَ مَا خَلَقَ وَأَوْحَى مَا أَوْحَى . ثُمَّ صَعَدَ إِلَى السَّمَاءِ فَكَذَّبَهُ الثَّلَاثَةُ ثُمَّ قِيلَ لِلثَّلَاثَةِ فَقَالَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ : هُوَ ابْنُ اللَّهِ . وَقَالَ الْآخَرَانِ : كَذَبْتَ وَاتَّبَعَهُ النِّسْطَوْرِيَّةُ . ثُمَّ قِيلَ لِلآخَرَيْنِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا : أَحَدُ ثَلَاثَةٍ : اللَّهُ إِلَهُ وَمِيسَى إِلَهُ وَمَرْيَمُ إِلَهُ . فَقَالَ الرَّابِعُ : كَذَبْتَ وَاتَّبَعَهُ الْإِسْرَائِيلِيَّةُ مِنَ النَّصَارَى . فَقِيلَ لِلرَّابِعِ فَقَالَ : هُوَ هُوَ اللَّهُ ، وَكَلِمَةُ أَلْفَا حَا إِلَى مَرْيَمَ وَتَبَعَ قَوْمٌ ، وَهُمْ الْخَفَرُونَ الْمُؤْمِنُونَ ، وَقَالُوا لَهْؤَلَاءِ الْكُفْرَةُ أَوْ قَالَ لَهُمُ الرَّابِعُ وَحْدَهُ : نَدَّاشِدْكُمْ اللَّهُ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ عِيسَى كَانَ يَأْكُلُ الطَّامَامَ ، وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَطْعَمُ ؟

فَالْوَا : اللَّهُمَّ نَعَمْ .

فَقَالَ : هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ عِيسَى كَانَ يَنَامُ ، وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَنَامُ ؟

فَقَالُوا : اللَّهُمَّ نَعَمْ . فَجَبَّهْمُ فَاقْتَتَلُوا .

فَقِيلَ : إِنَّ الْيَعْقُوبِيَّةَ ظَهَرَتْ يَوْمَئِذٍ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ مَا نَزَلَ اللَّهُ : « إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ » .

(فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ) يوم القيامة . والمشهد مصدر ميمي ، أى من حضورهم لهول ذلك اليوم وحسابه وجزائه ، أو اسم زمان ، أى من وقت حضورهم له ، أو اسم مكان ، أى من مكان حضورهم في ذلك اليوم . أو مصدر ميمي مضاف لما هو فاعل معنى ، أى من شهادة ذلك اليوم عليه . وإسناد الشهادة مجز في الإسناد ، أو مجاز بتقدير مضاف ؛ بأن الشاهد الملائكة والأنبياء والسنة وأرجلهم ، أو اسم زمان ، أو اسم مكان على إسناد الشهادة اليوم . أو مصدر ميمي ، على أن المعنى من شهدتهم على عيسى وأمه ، أو مصدر ميمي بمعنى اسم مفعول ، على معنى ما شهدوا به على عيسى وأمه .

(أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ) الهاء فاعل أسمع جر بالباء لجرى . فعله على صيغة الأمر ، وأبصر مثل أسمع لكن فاعله محذوف ، أى أبصر بهم ، لدلالة ما قبله ، والفعلان للتعجب مصروفا إلى المخلوق أى تعجب من إحصائهم وسميهم يومئذ بعد ما كانوا عميا في الدنيا .

وقيل : معناه المهديد بما يسمعون ويبصرون ، مما يسوؤهم ويشق قلوبهم .

وقيل : إنهما فعلا أمر مستتر فاعلاهما ، والجار والمجرور المدكوران

والمقدران فضلات . والصحيح الأول ، وعليه ابن هشام .

قال الشيخ خالد : وإنما حذف لدلّ على كونه فاعلا لأن لزومه للجر كساه

صورة الملية ، خلافا للفرسي وجماعة ، ذهبوا إلى أنه لم يحذف ولكنه مستتر في

اللفظ حين حذف الباء كما في قولك : زيد كفى كأنبا أصله كفى به كأنبا .

ورده ابن مالك بوجهين : أحدهما لزوم إبرازه حينئذ في التثنية والجمع .

والثاني : أن من الضمائر ما لا يقبل الاستقار كَمَا من أكرم بذا . انتهى كلام
للشيخ خالد .

وقد يجاب بأن عدم إرازه لإحاطه بضمير أفعل في نحو ما أحسن زيدا . فكما
لم يجمع ولم يثن فيما أمل كذلك في أفعل به ، لاتفاق الفعلين في المعنى ، ولكونه
في تركيب جرى مجرى مثل فلا يفهم . وبأن للفارسي أن لزوم اعتناع الاستقار
في نحو : أكرم بذا ، ويخص الاستقار بغيره .

(يَوْمَ يَأْتُونَنَا) هو يوم القيامة .

(لَكِنَّ الظَّالِمُونَ) المشركون والرافقون .

وقيل : المراد من سبق ذكره ، ووضع الظاهر موضع المضمرة إشعارا بأن
لا ظلم أشد من ظلمهم ، حيث غفلوا عن الاستماع والمظر حين ينفع ذلك (اليوم)
في الدنيا . (في ضلال مبين) عن الحق وهو ترك الاستماع والنظر .

وقيل : اليوم يوم القيامة قرن باللقى للحضور لأنه لا محقق وقوعه كأنه
حاضر أرأى فيه للعهد الذي أي هم في ضلال عن طريق الجنة بخلاف
المؤمنين .

(وَأَنْذِرْهُمْ) خوفاً لا محمد كفار مكة . يزعم زوابعم أن الإنذار منسوخ بآية
السيف (يَوْمَ الْحَسْرَةِ) يوم يتحسر الناس كلهم ، المسمى على إساءته ، والحسن
على قلة إحسانه .

وقيل : المراد تحسر الكافر على فوات منزله في الجنة ، والصحيح الأول .
عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : ما من أحد يموت إلا ندم . قالوا : وما ندمه
يا رسول الله ؟ قال : إن كان مُحْسِناً ندم أن لا يكون ازداد ، وإن كان مسيئاً ندم
أن لا يكون نزع أي كيف عن الذنب .

وزعم بعض من أكثر المفسرين أن الحسرة ذبح الموت. عن أبي سعيد عنه **عليه السلام** : يُؤتى بالموت على صورة كبش أملح، أى مختلط ببياض وسواد، ويحمل على سور بين الجنة والنار، فيناديهم مناد : يا أهل الجنة يا أهل النار فيشرفون أى يعدون أعينهم ينظرون، فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقول : نعم هو الموت . وفى رواية : ينادى أهل الجنة : هل تعرفون هذا ؟ فيقول : نعم ثم أهل النار كذلك ، فيذبح على السور . فيقال : يا أهل الجنة خلود بلا موت ، ويا أهل النار خلود بلا موت . فلو أن أحد مات فرحاً لمات أهل الجنة . ولو أن أحد مات حزناً لمات أهل النار ، ويزداد أهل الجنة فرحاً ، وأهل النار حزناً ثم قرأ : « وأندرم يوم الحسرة » .

(إذ) بدل من يوم أو متعلق بالحسرة . (قُضِيَ الأَمْرُ) فرغ من الحساب ، هذا إلى الجنة ، وذلك إلى النار ، أو قضى لهم العذاب مع الخلود ، وذبح الموت . ويجوز أن يراد بالحسرة الجنس ؛ لأن فى ذلك اليوم حسرات هول للوقوف ، وأخذ الصحف بالشمايل ، وزفير النار ، وغير ذلك .

وذبح الموت تمثيل عن أنه لاموت ؛ فإن الموت هو زوال الحياة ، عرض لا جسم ، فضلاً عن أن يكون فى صورة كبش ، أو يخلق الله جسماً يذبح حقيقة ، أو يرد الله العرض جسماً ، والقدرة صالحة لذلك . ومشهور مذهب المنع من ذلك (وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ) فى الدنيا عن ذلك اليوم .

والجمله حال من ضمير الاستقرار فى قوله : « فى ضلال » وما بينهما اعتراض . وقيل : مستأنفة . وقيل : حال من هاء أنذرهم ، ففيها معنى التعليل . وكذا الكلام فى قوله : (وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) بذلك اليوم ، لكن هذه الجملة إما تكون حالاً بواسطة المطف . ويجوز كون واوها للحال ، وصاحب الحال ضمير الاستقرار فى قوله : « فى غفلة » .

(وَإِنَّا) لا إلى غيرنا (يُرْجَمُونَ) ليجازهم بما عملوا .
(وَإِذْ كُنَّا) ازل بلسانك وأشهر لهم ، وإلا قلته هو الذاكِر (فِي الْكِتَابِ)
القرآن . (إِبْرَاهِيمَ) أى أمه .

(إِذَا كَانَ صِدْقًا نَبِيًّا) الصَّدَقُ : ملازم الصدق ، أو كثير الصدق ؛
الكثرة ما صدق من غيوب الله وآياته وكعبه ورسله . وهو بناء مبالغة
كأنت كمت والخطيق والصحيك .

والصَّدِيقَةُ : قريبة من النبوة . وَمِلَاكُ أَمْرِ النُّبُوَةِ الصَّدَق . ولذا أعقب
بذكر النبوة .

وعن بعض : أن من صدَّق الله في وحدانيته ، وصدق أنبياءه ورسوله
والبعث ، وعمل بالأوامر فهو صدِّق .

وقال الشيخ إسماعيل - رحمه الله - : الصَّدِّيقُ : مَنْ صَدَقَ قَوْلًا وَنَهَى وَإِرَادَةً وَعَزَمًا وَوَفَاءً بِالْمَهْدِ وَعَمَلًا ، وَصَدَقَ فِي تَحْقِيقِ مَقَامَاتِ الدِّينِ .

(إِذْ) بدل من إبراهيم وما بينهما معترض ، كقوله : رأيت زيدا - ونعم الرجل - أخاك بإبدال الأخ من زيدا . ومثلان بكان أو بصديقا أو بنبيها .

(قَالَ لِأَبِيهِ) آزر : (يَا أَبَتِي) التاء عوض من ياء الإصالة . ولذلك لا يقل : يا أبتى ويقول : يا أبتا . وإنما يذكر ذلك استعطافا ولذا كرر . قاله القاضى .

قلت : لا يـقـل : يا أبتى لتلا يجمع بين العوض والمعوـض عنه كـأـحـد مشهور .

قيل : ويقال : يا أبتا لعدم الجمع بين ذلك ؛ إذ الألف بدل من الياء لا من التاء .

وأقول : هذا أيضا جمع بين المعوض والمعوّض عنه : فإن التاء عوض عن الياء والألف بدل من الياء فكأنه جمع بين الياء والتاء . نعم لم يجمع بين لفظ الياء ولفظ للتاء .

وقد يقال : يا أبتى بالياء وهو ضرورة خلافا لكثير من الكونيين ويا أبتا أسهل لذهاب صورة المعوض عنه .

وقال ابن مالك : الألف في يا أبتا ليست بدل ياء بل هي الألف التي يوصل بها آخر المندوب والمفادى البعيد والفكرة .

(لَمْ تَعْبُدْ) استغفام للإنكار والتوبيخ (مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ) يجوز أن يحمل نفي السمع والإبصار على كل المسموعات والمرئيات .

(وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا) من الأشياء ، فلا يجلب لك نفعا ولا يدفع عنك ضررا .

وكان إبراهيم جامعا لخصائص الصّديّتين والأنبياء حين خاطب أباه بتلك المخاطبات . وذلك أن أباه يعبد الأصنام ، فدّاه إلى الهدى وبين ضلاله ، واحتج عليه أبلغ احتجاج ، وأرشده برفق وحسن أدب ، حيث لم يصرح بضلاله ، بل طلب العلة التي تدعوه إلى عبادة ما يستخف به العقل للصريح ، ويأبى الركون إليه ، فضلا عن عبادته التي هي غاية التعظيم ، ولا تحق إلا لمن له الاستغناء القام والإنعام العام ، وهو الخالق الرزاق المحيي المميت المعاقب المثيب .

ونبه على أن العاقل ينهض أن يفعل ما يفعل لفرض صحيح . والمعجود ولو كان حيا مميزا سمهما بصيرا ناعما ضارا أسكده مخلوق ، لا سدنكف العاقل عن عبادته وإن كان أشرف الخلق كاللائكة والنبين ؛ لأنه يراه مثله في الحاجة والالتواء إلى القدرة الواجبة ، فكيف إذا كان جهادا لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ؟ ذكره الزمخشري .

وذكر عن أبي هريرة عنه عليه السلام : أوحى الله إلى إبراهيم عليه السلام : إنك خايل ، حسن خلقك ولو مع الكفار تدخل مداخل الأبرار ؛ فإن كل من سبقت لمن حسن خلقه ، أظله تحت عرشى ، وأسكده حظرة القدس ، وأدنيه من جوارى .

(يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ) بالله .
وقيل : من النبوة (مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي) على ديني (أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا) مستقيما ، يوصلك إلى خير دائم ، وينجيك من عذاب مؤلم .
ثم أكد ذلك بنصيحة أخرى زاجرة له عما هو فيه فقال : (يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ) أي لا أطعه .

ويا أبت : دعاء ثالث لأبيه وزجر عما هو فيه ؛ فإن عبادة الأصنام مع خلوها عن نفع مستلزمة للضر ؛ فإنها عبادة للشيطان ، لحبه إياها وأمره بها . وبين الضر بأن الشيطان مستمع على ربك المولى بالنعيم كلها كما قال :

(إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا) كثير المعصيات ، ومطيع العاصي المحارب عاص محارب ، مع أن الشيطان هو عدوك الذي لا يريد بك إلا كل هلاك وخزي ، وعدو أبيك آدم .

لكن إبراهيم عليه السلام لإيمانه في الإخلاص ، وارتقاء همته في الربانية ،

لم يذكر هذه الجزاية ، أعنى الجزاية بالخلق ، وذكر الجزاية برب العزة ، وهى عصيانه ، كأن نظره فى عظم ما ارتكب فى جنب الله غمر فكره ، وانطلق على ذهنه ، مع أن هذه الجزاية شاملة للجنابة فى جنب الخلق وأصل لها . والشيطان الذى استعصى على ربك هو الذى ورطك فى الضلالة ، لينضب عليك ربك ، وينقم ، ويزيل عنك النعم . كما قال :

(يَا أَبَتِ إِنِّي) وسكن الياء غير الحرميين وأبى بكر (أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ) يصيبك (عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَاعِيًا) قريباً فى الأمن أو العذاب فى النار ، تليه أو يليك أو ثابته موالاة ؛ فإن كونه من أشياع الشيطان أكبر من العذاب ، كما أن رضوان الله أكبر من الثواب .

استهجن إبراهيم عليه السلام على أبيه عبادة الأصنام ، وزجره عنها ، وخوفه سوء العقوبة بألف وجه ، حيث عبّر بقوله : يا أبت وكرره . وذلك دليل على شدة الحب ، والرغبة فى صرفه عن العقاب ، وحيث لم يصرح بأن العذاب لاحق له ، بل عبّر بالخوف ، وحيث عبّر بالمس الذى هو فى العذاب بحسب الظاهر كالذوق فى الأكل ، وحيث عبّر بعذاب نكرة كأنه قال ببعض العذاب ، وغير ذلك مما مر ، كالتعبير بولاية الشيطان .

والخوف بمعنى اللطم قاله الطبرى . أو على ظاهره ، أى إن أصررت على الكفر دخلت النار . وإلا فالجنة . كأنه قال : إني أخاف أن تموت على كفرك فتدخل النار .

ورجحه بعض وقال : إنه فى وقت المقالة جاهل للعاقبة لم يكن آيساً من إيمانه . والرفق واجب على كل أحد فى مقام الرفق ، ولا سيما من هو نبي ، ولا سيما مع الأب .

(قَالَ) أبوه (أَرَاغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ) أبارك أنت عبادتها
فتعيبها .

والاستفهام توبيخ وإنكار وتعجيب ، يعني أن آلهتي ما ينبغي أن ترغب
عنها . وفي ذلك تسليمة لرسول الله ﷺ عما كان يلقى من مثل ذلك من
كفار قومه .

وشتان ما بين إبراهيم وأبيه ؛ فإن إبراهيم عليه السلام على الحق ، وقد
تعطف وتلطف لأبيه ما تلوته عليك . وأما أبوه فقابله بالفظاظة وغلظة اللناد ،
فناداه باسمه ولم يقل : يا بني أو يا بني ، وآخره ، وقدم الرغبة اعتناء بمعظم أمرها
عنده . وراغب خبر ، وأنت مبتدأ ، وعن آلهتي متعلق برغبت محذوفا
لا براغب ، لئلا يلزم الفصل بأجنبي بين العامل والمعمول . والأجنبي هو أنت .
قاله ابن هشام بمعناه .

والظاهر عندي جواز هذا الفصل ، فيجوز تعليقه براغب . ويجوز كون راغب
مبتدأ وأنت فاعل أغنى عن الخبر . وعن متعلق براغب .
واعترض : بأن هذا الوصف كالفعل والضمير المرتفع بالفعل لا ينفصل
بغير موجب .

وأجاب ابن هشام : بأنه لو لم ينفصل لاستتر فيجمل للعنى ، بخلاف الفعل ؛
فإنه يبرز معه مقصلا ، ولأن طلب الوصف لمعوله دون طلب الفعل لمعوله ، فاحتمل
معه الفصل وبأن مرفوع الوصف سد مسد واجب للفصل وهو الخبر .
(أَيْنَ لَمْ تَنْتَهَ) عن سب آلهتنا والرغبة عنها . (لَا زُجْمَنَّكَ) قال الحسن :
بالججارة .

وعن فرقة : لأقلنك . والتولان قيل : بمعنى :

وعن ابن عباس : لأضرب بك . فله أراد الضرب بالحجارة .

وعن الضحاك : لأرجمك بالقول للقيح . فالمراد الشتم .

والظاهر عندي : أن مراد الحسن الطرد بالحجارة ، ومراد الفرقة إثباته ورجعه

حتى يموت كما نفعل نحن بالزاني المحصن .

وقيل : المعنى لأبعدنك عني .

(وَاهْجُرْنِي) المطف على محذوف دل عليه الرجم ، أي فاحذرنني واهجرني

أي تباعد عني قبل أن أفعلك ، أو أن أفعلك بالضرب حتى لا تستطيع النهوض .

وعن ابن عباس : اعتزاني سالما لا تصيبك مني معرة .

قال الثعالبي : إذا قلنا : المعنى لأفعلنك . فالمراد اهجرني مع الانتهاء .

(مَلِيًّا) دهرأ طويلا من الملاوة بضم الميم وفتحها وكسر ها ، وهي الحين .

ومنه : الموان : الليل والنهار ، أو هجرا مليا ، أي طويلا .

وقيل : اهجرني مليا بالذهاب عني .

وقيل : اهجرني سالما .

ويجوز تقدير القول أي وقال : اهجرني .

ويجوز المطف على القول قبله . فانهم .

(قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ) لا أجازيك ولا أصيبك بمكروه . وذلك أنه لم يؤمر

بنقله ، وفي ذلك توديع ومعاركة ومقابلة السيئة بالحسنة ، وخطاب حليم لسيئه ،

كقوله عز وجل : « لَعَا أَعْمَالًا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْغَى الْجَاهِلِينَ » .

« وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما » وفيه دليل المبران والمفارقة .

وقيل : ذلك سلام تحية .

والجمهور الآن على منع ابتداءك للكافر بالسلام .

ويجوز أن يكون تسمية كما قال غير الجمهور؛ فإن الدعاء بالسلامة ليس بأشد من الاستغفار الذي وعده ووفى به ، وقصده بالتحية استمالة قلبه .

(سَأَسْتَغْفِرُكَ لَكَ رَبِّي) سأسأل ربي أن يوفقك للتوبة والإيمان فتنال المغفرة وذلك حين أعياه أمره . وقد وفى بوعده بقوله المذكور في الشعراء : « واغفر لأبي » وهذا قبل أن يبين لإبراهيم بالوحي ، أو بالموت على الكفر أنه عدو لله . وفي الآية دليل على جواز الدعاء بالتوبة ، والهداية للكافر ما لم يمت على الكفر ، أو ينزل فيه النص على أنه شقي . والمشهور المنع .

وأما أن يقال : اللهم اغفر ذنوب فلان الكافر فلا يجوز .

قيل : إلا على شريطة التوبة عن الكفر ، وذلك ولاية الشريعة ، وهي وبراءة للشريعة غير جائزين عندنا ، وهالك من عمل بهما الآن ، وأجازها بعض أصحابنا المشاركة .

وقد حمل بعضهم الآية على استغفاره لذنوب أبيه مشروطا لتوبته ، كما ترد الأوامر والنواهي على الكفار . والمراد اشتراط الإيمان وكما يؤمر المحدث بالصلاة ويراد اشتراط الوضوء ، ويؤمر الفقه بالزكاة ويراد اشتراط النصاب . وقيل : وعده بالاستغفار ووفى ؛ لأن عمله لم يمنع من ذلك . وهذا إيماء إلى أن الأشياء قبل ورود الشرع فيها على الحل ، إلا ما يكون فيه من مناكر الأخلاق ، وفيه من محاسنها .

ولما ورد الشرع بامتناع الاستغفار للكافر امتنع قال عز وعلا : « إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك » فلو كان إبراهيم قبل شارطا للإيمان لم يكن مستنكرا ومستثنى عما وجهت فيه الأسوة .

(إِنَّهُ كَانَ بِي حَنِيفًا) للهاء معاملة بما بعدها . والحنى : البار .

وقيل : الباطل في البر والألطف .

وعن الكلبي - الحفي : الرحيم .

وقيل : اللطيف .

وقيل : ذو المنزلة ، أي هو بي حفي فهو جيب دعائي ولا يرده ، وقد عودني الإجابة .

وفي ذلك شكر من إبراهيم عليه السلام لنعيم الله تعالى .

(وَأَنْتَزِلُّكُمْ) من أرض كوثا إلى الشام مهاجراً بديني .

(وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أي ما تعبدون من دون الله .

والدعاء : العبادة لأنه منها ومن وسائلها قال ﷺ : الدعاء هو العبادة .

ويدل له قوله : « فلما اعتزلهم وما يعبدون » .

ويجوز أن يريد الدعاء ، الذي في الشعراء .

(وَأَدْعُوا رَبِّي) أعبدوه .

(عَسَى أَتَا أَكْرَنَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيحًا) خائباً ضائع السعي في العبادة مثلكم

في دعاء آلهكم .

ومراده عسى أن أسعد وأنجو من العذاب للآزم لكم ، ولكنه عرض لهم

بشقاوتهم بدعاء آلهكم . وعبر بمعنى تواضعاً وهضمًا للنفس وتنبيهاً على أن إجابة

الدعاء وقبول العبادة والإثابة عليها غير واجبة وأن ملاك الأمر خاتمته .

(فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ)

ولدين له ، يأنس بهما من وحشة فراق وطنه وقومه ، وشدة عضده بهما . أما إسحاق

فابنه ، وأما يعقوب فابن ابنته . وإسحاق أصغر من إسماعيل .

روى أن هاجر حملت بإسماعيل ففارت سارة فحملت بإسحاق ، أي مالت

للعمل وتسببت فيه فانظره .

(وَكُلًّا) من إسحاق ويعقوب أو منهما ومن إبراهيم .

(جَعَلْنَا نَبِيًّا) تفضلا منا .

(وَوَعَدْنَا لَهُمُ) الثلاثة . وهذا يقوى أن المراد بالكلية الثلاثة ؛ لأنه

الأنسب ، ولو جاز أن يراد بها إسحاق . وكذا قيل يعقوب وبضمير الجمع الثلاثة

أو الاثنان تعبيراً عنهما بضمير الجمع .

(مِنْ رَحْمَتِنَا) النجوة والأموال والأولاد ببسط .

والأولى أن يراد هبة الأموال والأولاد فقط ؛ لتقدم ذكر النجوة ، إلا إن

أريد تجديد ذكرها أنها هبة . فافهم .

وقيل : المراد العلم والمنزلة والشرف في الدنيا والنعيم في الآخرة . والظاهر

أن المراد جميع ما ذكر .

(وَجَعَلْنَا لَهُمُ) جَعَلْنَا لَهُمُ فِي الدَّاسِ ذَكَرًا رَفِيعًا صَادِقًا ،

يثقون عليهم بخبر وحمدونهم ، وهم أحماء بذلك ، كما يدل عليه إضافة اللسان

للصدق . ومحامدم لا تخفى ولا تقطع ، على تباعد الأعصار ، وتحول الدول ،

وتبدل المال . وترى كل ملة تنقلب إليهم . وقد أجاب الله دعاءه : « واجعل لي

لسان صدق في الآخرين » وأطلق اللسان على الذكر لأنه واسطته .

وروى أن أول ما نزل من أرض الشام بقربة اسمها حران . وتزوج سارة ،

وولدت له إسحاق ، وولد من إسحاق يعقوب . وخصهما بالذكر لأنهما شجرتا

الأنبياء ، أولاً لأنه أراد أن يذكر إسماعيل بفضله على الانفراد .

(وَآذَكَرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى) تشریفاً (إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا) موحداً لله ،

أخلص عبادته عن الشرك والرياء ، وأخلص نفسه له ، وأسلم وجهه لله . ونفع

الكافرين اللام ، أي أخلصه الله من الدنس واصطفاه .

(وَكَانَ رَسُولًا) إلى الخلق . (نَبِيًّا) قيل : للنفى : أرسله إليهم فأنبأهم
 عنه . ولذلك قدم للصفة الخاصة ، وهي الرسالة ، وآخر العامة ؛ فإن الرسول : من
 أوحى إليه ، وأمر بالتبليغ ولو لم يكن معه كتاب . والنبي : مَنْ أوحى إليه ولو
 لم يؤمر .

وقيل : الرسول : الذي معه كتاب من الأنبياء ، وأن النبي من لم يكن معه
 كتاب كيشع .

(وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ) من جهة جبل بين مصر ومدين يسمى
 الطور . وذلك حين أقبل من مدين ، ورأى النار (الْأَيْمَنِ) نمت بجانب . ويجوز
 كونه نعتا للطور . والواضح الأول ، أي ناديناه من جهة اليمنى . وهي أيضا جهة
 يمى لموسى . وذلك أنها كانت جهة يمينه إلى الطور ، وإلا فالجبل نفسه لا يمين له
 ولا يسار .

ويجوز أن يكون الأيمن من اليمن وهو البركة ، فلا إشكال في جواز كونه
 نعتا للطور ، بل هو أولى بما قيل .

(وَقَرَّبْنَاهُ) أي شرفناه . فالتقريب تقريب تشريف كنى قرَّبه عظيم للمناجاة
 حيث كله بلا واسطة ملك .

قال أبو العالية : قرَّبه حتى سمع صرير القلم الذي كتبت به التوراة ، خلق له
 كلاما في الهواء أو في الشجرة أو غيرها فسمعه .

(نَبِيًّا) مناجيا ، حال من إحدى الهاءين أو منى نا . وإنما صلح لذلك لأنه
 مصدر بمعنى اسم فاعل ، فيقدر بمناجيا ، إذا جعل حالا من نا .

وقيل : معناه مرتفعا ، من النجوى ، وهو الارتفاع ، فهو وصف لا مصدر ،
 فيكون حال من إحدى الهاءين لا غير .

روى أنه رفع فوق السموات حتى سمع صرير القلم . ومحمّل أن هذا من آراء أبي العالية .

(وَوَعَدْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا) من للعمل أو للتعمهض أو للابتداء . (أَخَاهُ) أى معاضدة أخيه ومؤازرته ، وإلا فهارون أكبر من موسى سدا .

قال ابن عباس : وقعت الهمزة على معاضدة هارون له ومؤازرته لكبره . وفى ذلك إجابة لدعائه : « واجعل لى وزيرا من أهلى » وهو مفعول .

وقيل : إن جملة من التبعيض فهو بدل منها ومن مجرورها . وقيل منها بداء على أن من التبعيض اسم مضاف لما بعده (دَرُؤْنَ) بدل أو عطف بيان (نَبِيًّا) حال من الأخ . وعن بعض أنه وهب له مؤازرة هارون ومشاركة فى النبوة .

(وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ) وكل الأنبياء كذلك ، لكن إسماعيل أبلغ فى الصدق فيما قيل . والصدق أشهر أوصافه ، لم يعد شيئا إلا وفى به واحفاظ .

وقيل : لقبه بصادق الوعد تشريفا وتكريما . روى أنه وعد صاحبا له فانتظره إلى ثلاثة أيام .

وعن ابن عباس : انتظره فى مكان الوعد سنة حتى جاءه فى المكان .

وقيل : انتظره يوما وليلة فجاء الرجل . وقد انتظر نبينا ﷺ صاحبا له فى

الوعد يوما وليلة قبل البعثة .

وروى أنه قال : لو لم تأت لكان حشرى من هاهنا .

ومن شدة صدقه فى الوعد أنه وعد الصبر للذبح فوقى .

وسئل الشعمى عن رجل وعد ميمانا إلى أى وقت ينتظر ؟

فقال : إن وعد نهارا فكل النهار ، أو ليلا فكل الليل .

وسئل بعض فقال : من ذلك الوقت إلى مثله غدا .

قيل : أسوأ الكذب خلف الوعد ، ورعى البرى .

(وَكَانَ رَسُولًا) إلى جرهم وهم قبيلة من عرب اليمن نزلوا على هاجر أم

إسماعيل بوادي مكة وهو جرهم بن يعرب بن قحطان بن عامر بن سابع وقحطان

أبو قهايل اليمن .

وقيل : لا عربية إلا من إسماعيل . وهو أبو العرب والبنية والمضرية ترجع

إليه . وهو الذبيح في قول الجمهور الراجح ؛ لقوله : « ومن وراء إسحاق يعقوب »

كيف يؤمن بذبح ولد بشر أبوه بأن سيكون منه ولد ولأن أمر الذبح كان بمعنى

وإسحاق دخل البلد ورجع وإسماعيل نشأ به وكان أبوه إبراهيم يزوره على البراق

من الشام ورجع من يومه ، وهو مركب الأنبياء .

وإسماعيل جد نبينا ﷺ قال : أنا ابن الذبيحين . أجلهما أبواه : عبد الله

نذر أبوه : إن رزقه الله عشرة أولاد ذبح لله واحداً فخرجت القرعة على عبد الله

والآخر إسماعيل عليه السلام (نبيًا) وازم من ذلك أن الرسول لا يلزم أن يكون

صاحب شريعة ؛ فإن أولاد إبراهيم كانوا على شريعته .

(وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ) ثم يأمر غيرهم فيجعل أهل قعدة

لهم وراءهم . ومن حق الصالح ألا يألو نصيباً للأجانب فضلاً عن الأقارب .

ويجب على الإنسان أن يهذب نفسه بالعلم والعمل فأهل بلده فأقرب

البلدان إليه وهكذا . قال سبحانه وتعالى : « وأنذر عشيرتك الأقربين » « وأسر

أهلك بالصلاة » « قوا أنفسكم وأهليكم نارا » .

وقال الحسن : أهل : قومه ؛ لأن أمة الأنبياء في عداد أعلينهم ويمضيه قراءة

ابن مسعود : وكان يأمر قومه .

(وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا) رضيه واصطفاه للطاعة والذوبة والرسالة . وأصله مرضوى كمضروب ، قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء ، وقلبت الضمة كسرة . والصحيح أن لامه واو بدليل الرضوان فأصله مرضوٓ بضم الصاد وتشديد الواو ، قلبت ياء وقلبت الضمة كسرة وأما رضي فأصله رَضُوَ قلبت الواو ياء لا كسرة قبلها .

(وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ) هو خفوخ . وقيل : أخفوخ وهو سبط شيث . وجدّ نوح . قيل : هو إدريس بن فرد . وقيل : ابن نارد بن مهلايل بن قينان بن نوش بن شيث بن آدم وأمه أشوة قيل : سمى إدريس لكثرة دراسته صحفه الثلاثين . قيل : وصحف آدم . وهو إفعيل من الدرس كذا قيل .

واعترض بأنه لو كان إفعيلا من الدرس ، وأنه سمى لكثرة الدرس لكان عربيا فلا يمنع للصرف لوجود العلمية وحدها . بل دو عجمي ، وبذا منع الصرف . وكذا إبليس عجمي وليس من الإبلانس كما يزعمون ، ولا يعقوب من العرب ، ولا إسرائيل من السمرال كما زعم ابن السكيت . ومن لم يحقق ولم يتدرب للصناعة فكثرت منه أمثال هذه الهمات . نعم لا يبعد أن يكون معناه في تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة درسه فحسبه الراوى مشتقا من الدرس .

وكان خياطا . وهو أول من خاط ، وأول من خط بالقلم - على قول ، وأول من لبس الثياب ، وكانوا من قبل يلبسون الجلود ، وأول من اتخذ السلاح وقاتل الكفار ، وأول من نظر في النجوم والحساب ، وأول من ألقى العماد والمذرة في الأرض للحرث .

(إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا حَافِيًا) أي في مكان علّي وهو

شرف الذبوة والزلفى .

وقال الحسن : الجنة ولا شيء أعلى منها .

ولما أنشد الأباغفة الجمعدى بحضرة رسول الله ﷺ :

بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا ولما نرجو فوق ذلك مظهرا

قال ﷺ : إلى أين يا أبا ليلى ؟

قال : إلى الجنة إن شاء الله أو قائل : إن شاء الله هو الذي ﷺ .

وقيل : في السماء السابعة .

وقيل : السادسة .

وقيل : الرابعة : وهي رواية أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة عن النبي

ﷺ أنه رأى إدريس في الرابعة ليلة المعراج وهو حي في أحد تلك المواضع إلى الآن .

قال الثعلبي في عرائس القرآن : سار يوما في حاجة فأصابه حر الشمس .

فقال : يا رب إني مشيت يوما فتأذيت بها فكيف يمن يحملها خمسمائة عام في كل يوم ! اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها يعني الملك الموكل بها .

قلت : المشهور أن الملائكة لامشقة عليهم فكان إدريس لم يطالع على ذلك

فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وزوال حرها ما لا يعرفه إلا الله فقال : يا رب خلقتي لجل الشمس فما الذي قضيت في ؟

قال : أما إن عهدي إدريس سألني أن أخفف عنك ثقلها وحرها فأجبتة -

إذا قلنا لا يشق عليهم شيء فالإجابة جارية على مقتضى فهم إدريس - .

فقال : يا رب أجمع بيني وبينه ، واجمل بيني وبينه خلة فأذن له . وهذا من

الملك رحمة لهذا الذي دعا له ولو كان ثقلها وحرها لا يضرانه لعله بشفقته عليه .

فكان الملك يجالس إدريس .

فقال له إدريس : أخبرت أنك أكرم الملائكة على ملك الموت ، وأمكنهم عنده ، فاشنع لي إياه ليؤخر أجلى فأزداد شكرا وعبادة .

فقال الملك : إن الله لا يؤخر نفسا إذا جاء أجلها .
قال : قد علمت ذلك ، ولكنه أطيب لنفسى .

قال : نعم أنا مكلمه لك بما كان يستطيع أن يفعله لأحد من بنى آدم فهو فاعله لك ثم حمله على جناحه إلى السماء ووضعه عند مطلع الشمس ثم أتى ملك الموت فقال : لي إليك حاجة .

قال : أفعل كل شيء أستطيعه .

فقال : صديق لي من بنى آدم تشفع بي إليك لتؤخر أجله .
قال : ليس إلى ولكن إن أحببت أعلمته أجله فيقدم لنفسه .
فقال : نعم .

فنظر في ديوانه وأخبره باسمه فقال : إنك كلنتى فى رجل ما أراه يموت أبدا .
قال : وكيف ذلك ؟

قال : إني لأجده يموت عند مطلع الشمس .
قال : إني أتيت به وتركته هناك .

قال : فانطلق فإنه قد مات . والله ما بقى من أجل إدريس شيء .
فرجع الملك فوجده ميتا .

وفى خبر آخر : قال وهب : كان يُرفع لإدريس كل يوم من العبادة مثل ما يرفع لأهل زمانه ، فتعجب منه الملائكة . واشتاق إليه ملك الموت فاستأذن فى زيارته فأذن له . فأتاه فى صورة بنى آدم . وكان إدريس عليه السلام - يصوم الدهر فلما كان وقت إظهاره دعاء إلى طعامه ، فأبى أن يأكل . ففعل ذلك ثلاث ليال ، فأنكره إدريس .

وقال إدريس : إني أريد أن أعلم من أنت ؟

قال : أنا ملك الموت ، استأذنت ربى أن أزورك وأصاحبك ، فأذن لى .

فقال إدريس : لى إليك حاجة :

قال : ما هى ؟

قال : اقبض روحى فأوحى إليه الله أن اقبض روحه فقبضها . ثم أحياه الله

بعد ساعة . وقال له ملك الموت : ما الفائدة فى سؤالك قبض الروح ؟

قال : لأذوق كرب الموت وغمته . فأكون له أشد استعداداً . ثم قال له :

لى إليك حاجة ؟

قال : ما هى ؟

قال : ترفعى إلى السماء لأنظر إليها وإلى الجنة وإلى النار . فأذن له الله فى ذلك

فلما قرب من النار قال : لى إليك حاجة .

قال : ما هى ؟

قال : تسأل ما لك يفتح لى بابها فأردها ، ففعل .

فقال : فكما أريتنى النار أرنى الجنة فاسقفتح ففتح له فأدخله الجنة .

فقال له ملك الموت : اخرج لعمود إلى مقرك . فتملق بشجرة فبعث الله ما لك

حكما بينهما فقال له : اخرج . وقال : لا أخرج لأن الله قال : « كل نفس ذائقة

الموت » وقد ذقته . وقال : « وإن منكم إلا واردها » فقد وردتها . وقال تعالى :

« وما هم منها بمخرجين » فليست أخرج .

فقال الله لملك الموت : دعه فإنه بإذنى دخل الجنة وبأسرى يخرج منها . أفهو

هناك حتى تارة يتنعم فى الجنة وتارة يعبد الله فى سماء على ما مر . انتهى كلام النبى

فى عرائس القرآن .

وإنما ذكر إدريس تلك الآيات لنزولها في صحفه، أو أعلمه الله بأنهن في القرآن،
أو أوحى إليه بمعناها في تعبّر عنه بذلك، أو نسب إليه ذكرهن مجازاً ؛ على أن المراد
أنه لا يعترض عليه بدخول الجنة ؛ لأنه قد فعل ما ذكر فيهن وأنت خير بأنهم
اختلفوا في حياة إدريس .

ثقل : ميت ، وهو الخبر الأول .

وقيل : حي ، وهو رواية وهب .

ومن أراد رفع شأنه والنهول عند الناس والسلطان فليكتب : « واذكر في
الكتاب إدريس - إلى عليا » في خرقة حرير أصفر بزعفران محلول بمسل نحل ثم
يخرز عليه ويصحن الشمعة بحصى لبان ويبخر الكتاب به ثم يعلقه على نفسه .

(أُولَئِكَ) الأنبياء المذكورون في السورة مبتدأ خبره قوله : (الَّذِينَ)
وجملة : إذا تلى الخ استئناف لبيان خشيتهم من الله سبحانه وتعالى وإخبارهم له ،
مع ما لهم من علو الطبقة في شرف النسب ، وكمال النفس ، والزاني من الله عز وجل .
أو الذين تابع لأولئك وجملة إذا تلى الخ خبره .

(أُنْعِمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) بأنواع النعم الدينية والدنيوية .

(مِنَ النَّبِيِّينَ) بيان للموصول وقوله : (مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ) بدل من الجار
والمرور قبله .

ويجوز أن تكون من للتبويض في قوله : « من ذرية آدم » لأن الأنبياء
بعض الذرية والذي من ذرية آدم عليه السلام : إدريس ونوح لقربهما بعض قرب
بالنسبة لغيرهما وإدريس أقرب .

وقيل : المراد إدريس .

(وَبِمَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ) في السفينة أي ومن ذرية من حملنا معه خصوصاً .

والمراد إبراهيم فإنه من ذرية سام بن نوح وهذا العطف وما بعده عطف خاص ؛
فإن الكل من ذرية آدم . وأيضاً الذى هو من ذرية إبراهيم ذرية لنوح والذى
من ذرية إسرائيل هو من ذرية إبراهيم . وفعل ذلك لتجديد الفضل ، وشرف تلك
الأجداد وشهرتهم .

(وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ) أراد إسماعيل وإسحاق ويعقوب .

(وَإِسْرَائِيلَ) أى ومن ذرية إسرائيل وهو يعقوب ، وأراد موسى وهارون

وزكريا ويحيى وعيسى ؛ فإن أمه من ذرية إسرائيل .

وفيه دليل على أن أولاد البنات من الذرية ، فلو أوصى لذريته دخلت أولاد

البنات حيث جازت الوصية ، وكذا الإقرار وغيره .

والمانع أن يقول : لا دليل هنا لأن هذا من حيث إن عيسى لا أب له ،

فيدخل بأمه ، بخلاف من له أب فافهم .

وقيل : المراد أن ذرية إبراهيم وإسرائيل واحدة وهم موسى وهارون وزكريا

ويحيى وعيسى .

(وَمِمَّنْ هَدَيْنَا) إلى الحق عطف على « من النبيين » أو على « من ذرية »

والأول أولى .

(وَاجْتَبَيْنَا) اصطفيينا للزهرة والكرامة .

(إِذَا تَنَافَسَ) وقرئ بالتعفة .

(عَلَيْهِمُ آيَاتُ الرَّحْمَنِ) المنزلة . وقيل : الجنة والنار وغيرها (خَرُّوا)

وقعوا على وجوههم . (سَجَّدَا) جمع ساجد .

(وَبُكِيًّا) جمع بك كشاهد وشهود وقاعد وقعود. أصله بكوى بضم الكاف وإسكان الواو وقلبت ياء وأدغمت في الياء وقلبت الضمة كسرة .
وقالت فرقة : هو مصدر بمعنى البكاء واختاره الطبري ومكي ، واستدلا بأن
عمر رضي الله عنه قرأ سورة مريم فسجد ثم قال : هذا السجود فأين البُكي ؟
يعني للبكاء .

قلت : يحتمل أن يعني : أين البكاء كون ؟
وعنه عليه السلام : اتلوا القرآن وابكوا ، فإن لم تبكوا فتباكوا .
وعني صالح المري : قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي :
يا صالح هذه القراءة فأين البكاء ؟
وعن ابن عباس : إذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا
فإن لم تبك عين أحدكم فامسك قلبه .

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتعازنوا .
ويستحب أن يدعو في سجدة التلاوة بما يليق بآيتها . فإن قرأ آية تنزل
للسجدة قال : اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك ، المسبحين بحمدك ، وأعوذ بك
أن أكون من المتكبرين عن أمرك .
وإن قرأ سجدة سبحان قال : اللهم اجعلني من الباكين إليك ،
الخالعين لك .

وإن قرأ هذه قال : اللهم اجعلني من عبادك المنعم عليهم ، الساجدين لك ،
الباكين عند تلاوة آياتك .

(فَخَافَ مِنْ بَعْدِهِمْ) بعد الذين المذكورين جاء خلفهم ، فمن بعدهم
فيه توكيد .

(خَلَفَ) عقب سوء. وأما خَلَفَ بالفتح فعقب صدق. هذا مشهور كلام العرب.

(أَصَاؤُوا الصَّلَاةَ) وقرأ الحسن وابن مسعود والضحاك الصلوات بالجمع.

قال ابن عباس : المراد اليهود ، تركوا الصلاة المفروضة .

وقال إبراهيم ومجاهد : أخروها عن وقتها .

قيل : ويؤيد الأول قوله : « إِنْ مِنْ تَابٍ وَآمَنَ » .

قلت : لا دليل فيه ؛ فإن تأخيرها عن وقتها ترك لها يوجب التوبة ، وتجديد

الإيمان أعنى إصلاحه .

وعن عبادة بن الصامت عنه رضي الله عنه : إذا أحسن الرجل الصلاة قالت :

حفظك الله كما حفظني ، ورفعت بهضاء برأئحة . وإذا أساءها قالت : ضيعك الله

كما ضيعني ، وتلف كما تلف الثوب الخلق ، فيضرب بها وجهه .

(وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ) قال ابن عباس : المراد لليهود ، استحلوا إنكاح

الأخت من الأب ، وشربوا الخمر ، وفعلوا ما تشبهه أنفسهم ، وانهمكوا

في المعاصي .

وعن علي : اتبعوا الشهوات : من بناء المشيد ، وركوب المنظور ، وليس

المشهور .

وقيل : المراد اليهود والنصارى . يتنازل معنى الآية كل من فعل فعل هؤلاء .

وعن قتادة : الآية في هذه الأمة .

وقيل : قوم يظهرون في آخر الزمان يتفخرون في الطرق والأسواق والأرقة .

(فَسَوْفَ يَلْتَوَنَ غَيًّا) شرا . وكل شر عفسد العرب غى ، وكل خير رشاد

قال الشاعر :

فمن يَلْقَ خيرا يحمده الناسُ أمره ومن يَفُوَ لا يَعْدَمُ على الغنى لا نأما

ويغزو من باب علم أو باب ضرب . قال أبو زيد : الغى : الخسران ويكون بمعنى الضلال أى ضلال عن طريق الجنة .

وقال اللزجاج : جزاء غى .

وعن ابن مسعود : واد في جهنم بعيد للقمر خبيث الطعم . وكذا قال ابن عمر .

وعن ابن عباس : واد في جهنم تستمهد منه جهنم أو أوديتها كل يوم - وقيل - كل وقت سبع مرات .

وقيل : واد فيها ، بعيد القمر ، خبيث الطعم ، سهل قيعا ودعا .

وقيل : هو أبعد ما قمرأ وأشدّها حرا . فيه بئر تسمى للبهيم كلما خبت جهنم فتع الله ثلاث البئر فتستعير بها جهنم . قيل : أهد لازاني ، وشارب الخمر ، وآكل الربا والعماق ، وشاهد الزور .

وقيل : الغى : المذاب . وقرئ يُلْفَنُونَ بالبذاء المفعول .

(إِمَّا مَن نَّابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا) والاستثناء متصل . وزعم بعض أنه

منقطع . قيل : وآمن يدل على أن الآية في المشركين . ولا دليل لما مر لجواز كون المراد بالإيمان تقويعه وإصلاحه وكون المراد إلا من جمع للتوبة والعمل الصالح والإيمان .

(فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا) مفعول مطلق أى ظلما

أو مفعول له أى لا ينقص شيء من ثوابهم بل يضاعف ثوابهم .

وقيل : المراد لا ظلم في الجنة . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر ويعقوب

ببناء يدخلون المفعول من الإدخال .

(جَنَّاتٍ عَدْنٍ) إقامة : نوح من الجنان بدل من الجنة بدل شيء من شيء

ببناء على أن المراد بالجنة هذه الجنات ولو كان لفظ الجنة حقيقة في كل الجنات كما

تقول : أكرمت الإنسان : زيدا وعمرا وبكرا ، أو بناء على أن الجنة حقيقة الجنة مطلقا وكذا جنات عدن ، فالجنة كلها جنات عدن .
وإن أريد بالجنة الحقيقة مطلقا وبجذات عدن نوع فبدل بعض أى جذات عدن منها .

وعن بعض : أن جنات بدل كل من بعض وليس بشيء .
وإذا قلنا : جنات علم لإضافته لعدن الذى هو علم على الإقامة ، أو أرض فى الجنة ، فلا إشكال فى إبدال جنات من الجنة .
وإذا قلنا : إنه نكرة وعدن نكرة بمعنى إقامة فإنما أبدلت النكرة من المعرفة لتخصيصها بالإضافة كما إذا خصصت بالصفة .
وزعم بعض أنها لا تبدل منها إلا إن وصفت . والصواب وصفها وإضافتها ، وحملها ، كل ذلك ونحوه مسوغ لإبدالها ، أو أبدلت من الجنة ؛ لأن أ ل فى الجنة للجنس فكأنه نكرة . وهذا على ما اشتهر .

وإن قلت : ما معنى قول القاضى : وعدن علم لأنه المضاف إليه فى العلم ؟
قلت : ما أنى منه بعض الطلبة فظهر لى - والله أعلم - أن مراده أن عدنا علم لأرض الإقامة ، وهى أرض الجنة وأن عدنا هو المضاف إليه وفى جملة العلم المركب ، فإن العلم المركب من المتضايقين هو من حيث التعريف مجموع الجزئين ولو كان الإعراب على الجزء الأول ، ويخفف الثانى بالإضافة .

وإذا كان عدن هو المضاف إليه فى العلم للمركب من المتضايقين فهو علم ؛ لأن العلم المركب منهما يكون الثانى أبدا علما ، كعباد الله علما لرجل ، وزين العابدين .
وإذا قلنا : إنه علم لأرض الإقامة وهى أرض الجنة أو أرض منها فعلم شخص .

وإذا قلنا : إنه علم الإقامة فعلم جنس .

وقال شيخ الإسلام : مراد القاضي بقوله : في العلم في باب العلم .

وقرى جذات عدن وجنة عدن برفعهما على الخبرية المحذوف ؛ أى هى جنات عدن أو جنة عدن أو على الابتدائية وخبره لتي .

ويجوز في قراءة النصب تقدير أعنى أو أمدح . (ألتى) نعمت لجنات إن قلنا : تعرف بالإضافة لمدن بناء على أن عدنا علم .

وإن قلنا : إن عدنا نكرة فجنات نكرة فالتى بدل من جنات لجواز إبدال المعرفة من نكرة مخصوصة ، فلا دليل في الآية على أن عدنا معرفة ، وأنه لولا تعريفه لما وصفت جنات بالمعرفة .

(وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ) المتقين والرابط محذوف أى وعدما . (بِالْغَيْبِ) أى فى الغيبوبة حال من لتي أو من الرابط ، أى وعدما إلام ، وهى غائبة عنهم ؛ لأنها فى الحال الآخرة ، أو حال من عباد أى وعم غائبون عنها والباء للسببية متعلقة بوعده ، أى وعدم لأجل الغيب ، أى لإيمانهم بالغيب .

(إِيَّاهُ كَانَ وَدُّهُ مَأْتِيًّا) اسم مفعول أى يأتیه عباده ويصلونه . أصله مأتوى بوزن مضروب ، قلبت الواو ياء وأدغمت ، وقلت الضمه كسرة . كذا ظهر لى .

وقيل : هو اسم مفعول بمعنى اسم فاعل أى آتيا . وهو يعود من جهة الصنعة ، وخلاف الأصل ولو اعتمد الصفاقسى . وقيل : ذلك من باب القلب . والوعد بمعنى الموعود به ، وهو الجملة .

(لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا) أى فى الجنة (لَغَوًّا) أى كذباً ، أو باطلاً ، أو

معصية . أقوال ليست في معنى واحد ، كما قيل ؛ فإن الكذب بعض المعاصي ،
والباطل : ما لا نفع فيه معصية أو غير معصية .

وقيل : الافر : الحلف . كانوا في الدنيا إذا شربوا الخمر حلفوا .

والصحيح أنه ما لا نفع فيه . ونحوه تنبيه ظاهر على وجوب تجنب الافر
واتقائه ، حيث نزه الله عنه الدار التي لا تكليف فيها . أعاذنا الله منه ومن الجهل .
(إِلَّا سَلَامًا) استثناء متصل تأكيداً للمدح بما يشبهه السلام ؛ أي إن كان السلام
من الافر فلا يسمعون فيها من الافر سواء كقول الشاعر :

ولا عيب فيهم - غير أن سيوفهم بين قراع الكتاب
أو المعنى أن السلام فيها لفر ؛ لأنه الدعاء بالسلامة وأهلها سالمون لولا أن فئدته
الإكرام . أو الاستثناء منقطع لكن يسمعون قولاً يسلمون فيه من العيب
والنقيصة ، أو لكن يسمعون تسليم الملائكة عليهم ، وتسليم بعضهم على بعض .
وقيل : تسليم الله عليهم .

(وَأَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا) أي على قدر البكرة والعشي في
الدنيا ؛ لأنه لا ايل ولا نهار في الجنة فضلاً عن وجود بكرة وعشية ، بل هي أبدأ
نور وضياء لكن ذلك على قدر القنم والتوسط بين الزهد والرغبة .

والتنعم عند العرب : من وجد غداً وعشاء ؛ فإن من الناس من يأكل
الوجعة في الدنيا ، وهي الأكلة في اليوم ، والأخرى في الليل .

وقيل : الأكل من ساعة إلى مثلها غداً . ومنهم من يأكل متى وجد ، وهي
عادة الدهومين ، ومنهم من يتقذى ويتعشى ، وهي للعامة المحمودة المتوسطة .

وقيل : إنهم يعرفون وقت النهار برنح الحجب ، ووقت الليل بإرخائها .

ويحتمل أن المراد كثرة الرزق ورعايته ودوامه كما تقول : أنا عبد فلان صباحاً ومساءً ، تريد الدوام على العبودية لا خصوص الوقتين .
(تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا) من الأبيض المتقدم بقاء على جواز ذلك . ومعنى نورث : نُبِتِي . والوراثه أقوى ما يستعمل في الملك والاستحقاق ، من حيث إنها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ، ولا تهطل برد ولا إسقاط . ويقدر متعلق له .

(مَنْ كَانَ تَقِيًّا) أي نبيها لمن كان تقيا من عبادنا من ثمرة تقواهم ؛ لأن المتقين يلقون ربهم يوم القيامة ، قد انقضت أعمالهم ، وثمرتها باقية وهي الجنة فهو قد أورثهم الجنة من تقواهم ، كما يورث المال من المتوفى .
وقيل : نورث من كان تقيا من عبادنا ما لأهل النار من المساكن في الجنة . ويجوز على هذا أن يراد بالعباد أهل النار ، فيمتلئ من بهورث ، وتجعل للابعداء . وقرأ يعقوب بفتح الواو وتشديد الراء .

(وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ) قال ابن عباس وغيره : سبب نزولها أن النبي ﷺ أبطأ عنه الوحي فلما جاء قال : جبريل قد اشتقت إليك أملا تزورنا أكثر مما تزورنا فنزلت . فهي حكاية لقول جبريل . فالضمير في تنزل لجبريل ونحوه .

وقال الضحاك ومجاهد : لما سئل ﷺ عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح ولم يدر ما يجيب ورجا أن يوحى إليه ، أو قال : غدا أخبركم بأبطأ عنه خمسة عشر يوماً . وقيل : أربعين . وقال المشركون : ودعه ربه وقلاه . ثم نزل بيان ذلك ، ونزل : « ما ودعك ربك وما قلى » . وقل له النبي ﷺ : أبطأت حتى ساء ظني واشتقت إليك .

فقال : إني كنت أشوق ، ولكني عهد مأمور ، إذا بعثت نزلت ، وإذا
حُبست احتبست . ونزلت الآية .

وقال الداودي عن مجاهد : أبطأ جبريل عن رسول الله ﷺ ثم أتى فقال :

ما حَبَسَكَ ؟

قال : كُفْتُ فأتيتكم وأنتم لا تقصون أظفاركم ، ولا تأخذون من شواربكم ،
ولا تستأكلون ! « وما نُنزل إلا بأمر ربك » .

وعنه رواه الشيخان : إن للمبند إذا تسوَّك ثم قام يصلي قام الملك خلفه ، فيسمع
لقراءته ويدنو منه حتى يضع فاه إلى فيه ، فما يخرج من فيه شيء من القرآن إلا
صار في جوف الملك . وإن صلاةً على أثر سواك أفضل من سبعين صلاةً بغير
سواك ، وإن السواك مطهرة للفم ومرضاة للرب .

والنزل : بمعنى النزول على مهل ، مطاوع نزل بالتشديد بمعنى للتدريج أي
إن نزلنا في بعض الأحيان وقتاً غيباً وقتاً ، ليس إلا بأمر الله ، وعلى ما يراه
صواباً وحكمة . وقد يكون بمعنى مطلق الإنزال ، وليس بممزوج في الآية ولكن
الأول أنسب .

وقرأ الأعرج ينزل بالتمتع . والضم للوحي أو لجبريل . فإذا كان
جبريل نذلك ، وذلك من كلام الله . ويجوز كونه من كلام جبريل ، كما يقول زيد
عن نفسه : زيد قائم . وقرأ ابن مسعود إلا بقول ربك .

(لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا) من أمر الآخرة . (وَمَا خَلْفَنَا) من أمر الدنيا .
(وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ) ما يكون من هذا الوقت إلى قيام الساعة أو قيل : له
ما قدامنا وما خلفنا من الأماكن والأحايين وما نحن فيه ، لا تنتقل من مكان
إلى مكان ، ولا تنزل في زمان إلا بأمر من له الملك كله أجمع .

وقيل : ما سلف من أمر الدنيا ، وما استقبل من أمر الآخرة وما بين
النفختين وهو أربعون سنة ، وهو البرزخ .

وقيل : ما مضى من أعمارنا ، وغبر منها ، والحال التي نحن فيها .

وقيل : ما قبل وجودنا وما بعد فناءنا وما بينهما .

وقيل : الأرض التي بين أيدينا إذا نزلنا والسماء التي وراءنا وما بين السماء
والأرض .

(وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا) تاركاً لك كما قالوا : ودعه ربه وقلاه . وإنما
آخر النزول لحكمة ، أو المعنى أنه لا يفقل ولا يذهل ، فكيف نقرب في ملكوته
إلا إذا رأى ذلك مصلحة وأذن لنا ، وهو الحافظ للعالم بكل حركة وسكون .
وقيل : أول الآية قول المؤمنين حين يدخلون الجنة . أي وما ننزل الجنة
إلا بأمر الله سبحانه وتعالى وإذنه ، وهو مالك الأمور السالفة والمرتبة والحاضرة
فما نجاه وما وجدنا فهو من لطفه وفضله . وقرن جل وعلا قولهم بقوله : « وما
كان ربك نسياً » أي لا ينسى أعمال العاملين وما وعدهم من الثواب كيف يفقل
مدبر السموات والأرض ! أو ذلك كله من قولهم . والنسي " صفة مبالغية بوزن
فعل أو مفعول ، فأصله على هذا نسوى كصبر قلبت الواو والضممة كسرة
وأدغمت الياء في الياء . وقرأ ابن مسعود وما نسيك ربك .

(رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا) رب بدل من رب أو خبر المحذوف
أي هو ربي فإن عرفته لا محمد على هذه الصفة (فَأَعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ) قدم
على عبادته واكتسب الصبر الشديد عليها ؛ فإنه لا ينسى عبادتك ويشيمك عليها
ولا تتشوش بإطاعة الوحي وعزاء الكفرة وإلقاءهم إليك الأغايط . وإنما عدى
الاصطبار باللام لا بملئ اقضمينه معنى الثبات وتنزيل العبادة منزلة القرن المحارب

في إirاده الشدائد والمشاق كما تقول : اصطبر لقرنك أي اثبت . واصطبر انتعل
من الصبر والطاء عن تاء .

(هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا) أي مثيلا ونظيرا في استحقاق العبادة وكونه رب
السموات والأرض وغير ذلك من صفات الكمال المتفرد بها حتى يسمى باسمه الذي
هو الله . والمشركون ولو سموا أصنامهم إلهة لكان لم يسموها بالله الذي عوض
فيه أل عن الهمزة ، لم يوفقوا للتسمية به .

وقيل : نظير في العبادة والرزق والخلق والإحياء والإماتة ونحو ذلك .

وفي رواية عن ابن عباس : لا تسمى أحد الرحمن دونه .

ويحتمل أن المعنى لا تسمى باسم إله أو بالرحمن ولا باسم الله ؛ فإن تسمية غيره
بالإله أو بالرحمن ولو وجدت لكنها باطل فهي غير معتد بها لأنه ليس غيره
أهلا للعبادة فلا بد من التسليم لأمره والاشتغال بعبادته والاصطهار على مشاقها
قال الشاعر :

أخلاق بذى الصبر أن يحظى بحاجته ومذموم للفرح للأبواب أن يلجا
وقال :

إني رأيت وفي الأبيام تجربة للصبر عاقبة محمودة الأثر
وقرأ مني جَدُّ في شيء يطالبه واستصحب الصبر إلا فاز بالظفر
(وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ) الجنس لأن الفاعل منهم كقولك : بنو فلان قتلوا
فلانا والفاعل أحدهم ؛ قال الفرزدق :

فسيف بن عيس وقد ضربوا به نبيا بيدي ورقاء عن رأس خالد
أسفد الضرب لهنى عبس مع أن الضرب نل ورقاء بن زهير بن جذيمة
البيسي كما يدل له قوله نبي بيدي ورقاء ، أو بعض الجنس وهو الكفرة قديما وحديثا
فإنهم أنفكروا البعث .

وقيل : المراد أبي بن خلف فإنه أخذ عظاما بالية ففتحها وقال : يزعم محمد أنا نبعث بعد ما نموت .

وقيل : للعاص بن وائل .

وقيل : الوليد بن المغيرة .

وقيل : المراد رجال من قريش : هؤلاء الثلاثة وغيرهم من قريش .

(أَيْذَا) بضم هاء الهجمة الثانية وبفتحة ياءها وإدخال ألف بينهما على الوجهين والأولى للاستفهام .

وقرأ ابن ذكوان في رواية عنه بهمزة واحدة مكسورة على حذف همزة الاستفهام .

وروى عنه الأخفش أنه يقرأ بهمزتين وجواب إذا مقدر تعلق به أي أخرج وليس جوابها أخرج المذكور لأن اللام مانعة من تقديم معمول ما بعدها كذا قالوا .

والحق أن المانع من كونه جواباً عدم قرنه بالفاء وإلا فالعامل في إذا على الصحيح ما في جوابها ولو كان فيه ماله الصدر .

فمن أجل تجريد الجواب من الفاء أجاز كون لسوف أخرج جوابا واللام لام ابتداء . وقيل : لام جواب قسم مقدر قبل إذا ، والجملة جواب القسم .

ويجوز كون إذا خارجة عن الشرط فيقدر أخرج قبلها وعلى تقدير بعدها فإنما قدم وأولى همزة الإنكار لأن المنكر هو كون ما بعد الموت وقتا للبعث . (مَا) زائدة للفأ كيد قيل : وكذا اللام .

(مِتْ لَسَوْفَ أَخْرَجُ حَيًّا) من الأرض أو من حال الفناء إلى الوجود أو من حال الفناء ، لكن على حد خرج زيد علما وخرج شجاعا ، إذا كان نادرا

في ذلك أي أحيا أي سأخرج حيا ، حين يتمكن من الموت والملاك قد هزوا واستبعدا .

وقرأ الحسن وأبو حيوة ليس أخرج بفتح الهمزة وضم الراء . وقرأ طلحة ابن مصرف لسأخرج حيا .

وإن قلت : كيف تحمل اللام للابتداء وللام الابتداء للحال ، وهنا قد كانت بعدها سوف ؟

قلت : هي مجرد التأكيد خارجة عن الحال ، أو هي للحال على معنى قولك : أعتقد الآن أني سوف أخرج ، أو أثبت الآن على أني سوف أخرج ، أو هي لتقريب الاستقبال بالحال .

(أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ) بفتح الياء وضم الـ كاف عند نافع وعاصم وابن عامر وبفتح للياء والـ كاف وتشديدها . أصل هذه يتذكر أبدات الياء ذالا وأدغمت في الدال .

وقرى يذكرك في الأصل وهي قراءة أبي وجلة لا يذكر معطوفة على يقول بالواو ووسط همزة الإنكار بين المعطوف عليه والعاطف ، مع أن الأصل من حيث المعنى دخولها على المعطوف عليه وهو يقول ، للدلالة على أن المنكر بالذات هو المعطوف ، وهو عدم التذكر والذكر ، وأن المعطوف عليه وهو القول ، إنما نشأ منه . فلذلك دخلت على المعطوف ، لكن قدمت على العاطف . وأل في الإنسان للمهد الذي .

(أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ) من قبل حاله ، وهو حال البقاء الذي هو فيه .
(وَلَمْ يَكُ شَيْئًا) موجوداً بل شيئاً ممدوماً . قاله الفارسي ، وهو معتزلي ،

وهو حق .

وقال لقوم : الشئ لا يطلق إلا على الموجود ولو تذكر المنكر للبعث النشأة الأولى حيث أخرجه الله من العدم للصرف إلى الوجود لم يذكر البعث الذي ماهو إلا رد الأجزاء كما كانت ؛ فإن من قدر على إيجاد شئ معدوم لا على حدة وعلى غير مثال واقعة دأ به أقدر على خلقه على مثال سابق .

وهذا مواجهة لجاحد البعث . وإيجاد الله جل وعلا الأشياء كلها بقدرته سواء سهل أم هو ما يكون ، ليس شئ منها سهلاً وشئ صعباً وكل من النشأة الأولى والثانية سواء عظمه وأيسر في الثانية مقديراً بالأولى وقائساً عليها .

(فَوَرَّبُّكَ أَعْلَمُ شَرِّهِمْ) منكرى البعث .

(وَالشَّيَاطِينَ) كل وشيطانه الذي أغواه في سلسلة . فالواو الهمزة ، ويجوز كونها عاطفة . وأضيف الرب للكاف تشريفاً لنبينا ﷺ ، والهاء للإنسان على أنه الجنس ، وإما على أنه الفرد . فالهاء له ولأمثاله الذين دل عليهم .

وإذا قلنا : الإنسان مراد به المؤمن والكافر . ومعنى حشره مع الشياطين كمنى حشره مع الكافرين ؛ فإن الحشر عم الجميع وضمهم ؛ فإنهم مختلطون في الطريق إلى الحشر وفي الحشر .

(ثُمَّ أَعْقَبَهُمْ حَوْلَ حَقِّهِمْ) السعداء والأشقياء . أما السعداء فليشاهدوا الحالة التي نجاهم الله منها فيزدادوا فرحاً وبشمتوا بأعدائهم ، وأما الأشقياء فليزداد مساءتهم وحسرتهم وما يفيظهم من سعادة أولياء الله وشماتتهم بهم .

(جِثِيًّا) جمع جاث من جثا يجثى . أصله جثوا وكشهوداً دغمت الواو في الواو وقلبت الواو المشددة ياء أو من جثى يجثى أصله جثوى كشهود قلبت الواو ياء وأدغمت في للياء .

وعلى الوجهين قلبت الضمة كسرة .

والمعنى : قاعدین علی رکبہم لما یدھمہم من الہول حتی لا یستطیعوا التعمود والوقوف ؛ ولأن ذلك من توابع التواقف للعذاب قبل القواصل إلى الثواب والعقاب كما يبقى الفارغ من أمر شق هنيئة على حاله التي هو عليها قبل الفراغ وهي حال مقدرة ؛ فإن قعودهم جائن بعد الإحضار لا في حال الإحضار .

وإن رجعنا للهاء إلى الكفار صح أن يكون المعنى أنهم يساقون من المحشر بعنف وهم على حالهم التي كانوا عليها في المحشر من قعودهم على رکبہم بعد مشاة على الأقدام یحبون حبوا إهانة وعجزاً للہول ، فالحال مقارنة .

وقال ابن زيد : الجئي : الجالسون .

وقال ابن عباس : الجماعات .

(ثُمَّ أَمْنَزِعَنَّا) المطف على جواب القسم ، ولذا قرن باللام والنون .
(مِنْ كَيْلٍ شَيْعَةٍ) من كل أمة شاعت أي تابعت غاويكم الفواة كقوله تعالى
رجل وعلا : « إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً » .

(أَيْهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا) جراءة والذين أشد عتياً هم الرؤساء الضالون المضلون ، لقضاء عجز إجرامهم ، يزيدهم عذاباً فوق العذاب ، ويحملون أثقالهم وأنثالا معها ، ويلبسون العلابون لهم كل بطبقته .

وقيل : يريد أن يميز طوائفهم 'أعتى فأعتى' ، فيطرحهم في النار على الترتيب ، بعد ما أحضروا حولها مغلولين . والآية في المنركين كما رأيت وهم كلهم في النار . وإن قلنا : فيهم وفي العصاة فلا يخفى أن العصاة أيضاً فيهم عاب وأعتى وكل بمقامه .

واختلاف الرواة : هل عصاة الأمة ذرو الكهان من تحت المشركين ، أو من فوقهم في النار ، بعد الاتفاق على أن من كان نفاقه إسرار شرك وإظهار إسلام من تحتهم ؟

نقيل : مَنْ فوق .

وقيل : مَنْ تحت .

ولو قيل : إن كان نفاقه لم يجاوزه إلى إهانة المسلمين والدلالة عليهم وخيانتهم من جانب المشركين فهو فوقهم وإن جاوز نفاقه إلى ذلك ونحوه من الإفشاء عنهم فهو تحتهم لقلنا : لم يقل شططاً .

وأى مفعول نزع اسم موصول مبنى على الضم لحذف صدر صلتها والتقدير : أيهم هو أشد . وعلى الرحمن متعلق بأشد .

وعلى بمعنى عند أو في ، أى في دينه ، أو على ظاهرها مجازاً فإنه سبحانه وتعالى لا يشق عليه شيء ولا حاجة إلى تعليقه بأعنى لأن فيه الحذف وأحد التأويلات المذكورة ولا يتعلق بعقوباً لأنه مصدر لا يسبقه معموله . وقد يتعلق به لأنه لا ينفصل إلى أن والفعل ما دام تمييزاً ، وأيضاً بقوسع في الظروف .

(ثُمَّ أَنزَلْنَا أَوْلَىٰ هُمْ أُولَىٰ بِهَا) بجهنم (صِلِيًّا) الباء متعلقة بأولى أو بصلياً ولو كان مصدراً على ماسر . والذين صليهم بالنار أولى ، أو هم أولى بالصلي هم المزوعون .

والصلي مصدر أصله صلوى كتمود أبدلت الواو ياء وأدغمت وأبدلت الضمة كسرة ومعناه الدخول والاحتراق والفعل صلى بكسر اللام وصلّى بفتحها .

تنبيه : ما تقدم في إعراب أى هو الصحيح ، وهو مذهب سيهويه قال ابن هشام : وخالفه الكوفيون وجماعة من البصريين : لأنهم يرون أن أيا الموصولة معربة دائماً ولو أضيفت وحذف صدر صلتها .

قول الزجاج : ما تبين لي أن سيهويه غلط إلا في موضعين هذا أحدهما ، فإنه يسلم أنها تعرب إذا لم تضاف فكيف إذا أضيفت .

وروى أن سيبويه أجاب بأنها لما خافت أخواتها في جواز حذف صلتها
مطلقاً غيرت مؤانسة للتنير . ورد بإعرابها إذا لم تضف وحذف المصدر .

وعن الجرمي : إني لم أسمع بين البصرة والكوفة وبين مكة من يقول : لأضرب
أيهم قائم ، بالضم . وزعم هؤلاء أن أبا في الآية استفهامية مبتدأ خبرها أشد
ومفعول فنزع محذوف عند الخليل تقديره : لنزع الذين يقتل فيهم : أيهم أشد .
حذف الموصول وبعض الصلة .

وقال يونس : مفعوله جملة أيهم أشد علق بالاستفهام .

وقال الكسائي والأحنش : مفعوله كل بناء على جواز زيادة من في
الإثبات .

ورد بأن التعليق يختص بأفعال القلب وما جرى مجراها . ثم ظهر أنه أجاز
التعليق في غير فعل القلب وما جراها مجراه .

ورد قول الخليل بأنه لا يجوز لأخيراً للفاسق بالرفع على أن الأصل الذي
يقال فيه : هو الفاسق . وقد يقال : إن الخليل يجيزه إلا إن قام الدليل على المنع .
ويرد تلك الأقول غير قول سيبويه قوله : فسلم على أيهم أفضل ، في رواية
الضم . فلو قيل : الأصل على الذين يقتل فيهم : أيهم هو أفضل ؟ ازم حذف
المجرور ودخول الجار على بعض الصلة ، ولا يقال ما بعد على مستأنف ؛ لأن ما بعد
الجار لا يستأنف .

وجوز أن يخشى وجماعة كون أي موصولة ، وقد رواه مععلق فنزع : من
كل شيعة ، ثم قدر أنه مثل عن هذا البعض . فنيل : هو الذي هو أشد ثم حذف

ولما وردنا الماء زرقا حمامة وضمنا عصا الحاضر المتخيم

وقول اسرى القيس :

فأوردها ماء قليباً أنيسه يحاذرنَ عمرأ صاحب الترات
وأما ورود الكافر نورود دخول ، كذا قال أصحابنا رحمهم الله . ونيه أن
الورود إن كان حقيقة في وصول الشيء أو رؤيته أو علمه كما هو في الدخول لزم
استعمال الكلمة في معنيين .

وقد يجاب بجواز استعمالها فيهما كما هو قول وبأن المراد حقيقة الورد بقطع
النظر عن كونه وصولاً أو دخلاً وإن كان مجازاً في الوصول أو الرؤية أو العلم
لزم استعمال اللفظ في حقيقة ومجازه وهو ممنوع لـكن أجازته مجزون .

وأيضاً يجاب أن ذلك من عموم الجواز واستعمال الورد في العلم أو الرؤية إذا
قلنا : إنه مجاز فعلاقته اللازم لاستلزام الوصول إلى الشيء أو رأيت العلم به .
واستعماله في الحضور إن قلنا مجاز فعلاقته السببية مع التقرب والتجاور ؛ فإن
حضور الشيء سبب لدخوله ، أو اللازم ، فإن حضوره يستلزم دخوله استلزاماً بيانياً .
والصحيح أن الورد حقيقة في الحضور وفي الدخول أيضاً .

وإن قلت : لو كان الورد وروداً حضوراً أو رؤيته أو علم لا وروداً دخول
لم يقل : ونذر للظالمين .

قلت : إذا دخل الظالمون جهنم وتركوا فيها ورآها المؤمنون من غير دخول
فقد نجى الله المؤمنين وترك الظالمين فيها .

والك أن تقول : كل من ورود المؤمن والكافر ورود حضور ثم ينجى
الله المؤمنين من دخولها ، ويدخل الكافرين فيها ويتركهم فيها حيثما كانوا
حولها ، نفى ذلك حذف أى ندخلهم ونذرهم . وما تقدم في الورد مذهب
ابن عباس .

وروى عنه وعن ابن مسعود وخاله بن معدان وابن حريج والحسن وجابر
ابن عبد الله وغيرهم أن الورد وورد دخول ونسب للأكثر ، يدخلها المؤمن
والكافر خامدة ، فيمهرها المؤمنون ، ثم تخرج للكافرين .

وقيل : يدخلها المؤمن والكافر ، باردة المؤمن حارة للكافر في حال واحد .
وسأل جابر رسول الله ﷺ عن ذلك فقال : إذا دخل أهل الجنة الجنة قال
بعض لبعض : أليس وعدنا ربنا أن نرد النار؟ فقال لهم : قد وردتموها وهي خامدة .
وعن ابن عباس : كأنها إهالة أي رمل .

وعن جابر : سمعت رسول الله ﷺ يقول : الورد : الدخول لا يبقى بار
ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمن برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم
عليه السلام حتى إن النار ضجيجاً من بردها . والخمود - بالحاء الميم - والجود
بالجيم - بمعنى واحد هنا وهما مرويان .

وعنه ﷺ : من له ثلاثة أولاد لم تمسه النار إلا تحلة للنسم : يعني بتحلة
النسم « وإن منكم إلا واردها » . وفيه دليل على تقدير القسم كما مر تقديره أو
أراد بالقسم ما أخبر الله به ؛ فإن إخباره لقبحته كالإقسام .

وعن المهدي عن قتادة : يردُّ للناس جهنم وهي سوداء مظلمة فأما المؤمن
فتمضي له حسنة فينجو وأما الكافر فتورقه سيئاته وتحبسه .

روت حفصة عنه ﷺ : لا يدخل النار أحد من أهل بدر والحديبية
قالت : فقلت : يا رسول الله وأين قول الله جل ثناؤه : « وإن منكم إلا
واردها » ؟

فقال ﷺ بانتهاز : مه أي كفى . أفلم تسمعيه يقول : « ثم ننجي الذين
اتقوا » فهذا منه إشارة إلى دخول الكل وأن المؤمن يخرج منها بلا ضرر .

وقد يقال : إن مراده أن المؤمن لا يدخلها أصلاً ، وإنه ينبغي من دخولها .
وفي رواية : يقول أهل الجنة : ألم تعدنا يا ربنا أن نرد النار؟ فيقال : بلى وقد
وردتموها خادمة .

وفي الحديث : تقول النار للمؤمن : جز يا مؤمن فقد أطعاً نورك لهي .
وعن نافع بن الأزرق أنه قال لابن عباس : ليس الورود الدخول . فقال
ابن عباس : بلى . فقلا : « إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها
واردون » أدخلها هؤلاء أم لا ؟ والله أنا وأنت ندخلها ، وأرجو أن يخرجني
منها ولا يخرجك لكذبتك بالآية . وهذا منه زجر لنافع وإلا فنافع غير مكذب
بالآية لكن خالفه في التفسير .

وفي رواية : أما أنا وأنت فسدخلها وانظر هل نخرج منها أم لا ؟
وإن قلت : في دخول المؤمنين النار تخويف وزجر فكيف يدخلونها ؟
قلت : فإن قال بدخلوهم إما أن يقول : يدخلونها وهم لا يشعرون كما هو
رواية أو يدخلونها وهم يعلمون ولكن يعلمهم الله أنها لا تضرهم .
وأيضاً تقول النار للمؤمن : جز فقد أطعاً نورك لهي إذا قارب الدخول وإذا
دخلها . كما لا تجد الملائكة إليها .

وفائدة دخولها زيادة سرورهم إذا علموا الخلاص منها وإذا خلصوا ، وزيادة
غم أهل النار إذا رأوا خلاصهم ، وزيادة التذاذ أهل الجنة بنعيم الجنة إذا شاهدوا
بقاء الكفار فيها .

وقد أشفق كثير من العلماء من تحقق الورود مع الجهل بالخروج .
ولما نزلت الآية ذهب ابن رواحة إلى بيته فبكي فجاءت امرأته فبكت
وجاء الخادم فبكي وجاء أهل البيت فبكوا . فلما انقطع بكاءه فقال : يا هؤلاء
ما يبكمكم ؟

قالوا : لا ندرى لكن رأيناك تبكى .

قال : آية نزات يُنبئ فيها ربى أنى وارد النار ولم ينبئ أنى خارج .
وفى رواية : ولم ينبئ أنى صادر عنها . فلا داهل فيها على أن الورود الدخول
لإمكان إرادته أن يبكى من حضوره حولها أو عدم علمه أنه ينبغي أم لا .
واحتج أيضاً الذين فسروا بها الدخول بقوله تعالى : « فأوردكم النار » قال
أبو القاسم البرادى : ولا حجة لهم فيه لأنه يلزم أن يكون فرعون هو الذى أدخل
قومه النار .

قلت للخصم : إن يلزم أنه أدخلهم فإنه أضلهم ، فهو سبب فى دخولهم .
واحتجوا أيضاً بقوله تعالى : « ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا » .
قال أبو القاسم : وهذا أيضاً سائط ؛ فإن مجرور « فى » يصلح أن يكون
ضميراً لفرصة القيامة أى أما كتبها ، والتنظرة : الجسر .
قلت : وهذا من أبى القاسم فى هذا المقام إثبات للجسر الذى على النار الذى
يقول قومنا : إنه أدق من الشعرة وأمضى من السيف ولا ضير فى ذلك ولو ادعى
بعض الأصحاب شرك القائل به أو نفاقه وأنه ليس منّا ، وفى الشيخ هود مثله كما
يأتى - إن شاء الله .

واستدل أبو القاسم على أن الورود غير الدخول بقوله سبحانه وتعالى : « إن
الذين سهقت لهم منّا الحسنى أو أهلكنا من قبلهم لولم يمسسهم الله عذاباً من قبلهم
لعلهم يرجعون » وقال : « ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته » والمؤمن لا يخزى .
قلت : وللخصم أن يقول : المراد مُهدون عن أن يعذبوا بها لا عن دخولها ،
كما أعضروا حولها ولم يهدوا عن الحضور ، فليسوا يدخلونها ويعذبون بها
ويسمعون حصيلتها وهم فى العذاب .

وأما دخول النار بلا عذاب فليس بخزى ، ولا يحكم على من قال بأن الورود هو الدخول بالكفر ، ولا بالامسية . بل روى الربيع عن أبي عبيدة عن جابر عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ : لا يموت لأحد ثلاثة من البنين فتمسه النار إلا تحلة القسم . فهذا نص في أن الورود دخول .

وفي تفسير الشيخ هود رحمه الله : إذا كان يوم القيامة قال الجبار : « لمن الملك اليوم » فلا يجيب فيقول : « لله الواحد القهار . اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم لليوم إن الله مربع الحساب » ثم يأتي عنق من النار يسمع وينظر ويتكلم ، فيشرف عليهم فيقول : « كُنتُم بثلاثة : من ادعى مع الله إلهاً آخر ، ومن ادعى أن الله والد ، ومن ادعى لنفسه الربوبية ، فلقطعهم القواط الحام لاسمهم ثم تنوص بهم فتعود وتقول : إني وكُنتُم بثلاثة : بمن سب الله ، وبمن كذب على الله ، وبمن آذى الله . فمن سمعه فهو الذي قال : إن الله اتخذ صاحبة والكاذب : منكر البعث » وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت » والذين آذوا : هم المصورون فلقطعهم كذلك .

وذكروا عن ابن مسعود أن الصراط على جسر جهنم مثل حديد السيف ، والملائكة معهم كلايب من حديد ، كلما وقع رجل منهم احتطفت به النار فيمر الصف الأول كالبرق والثاني كالريح والثالث كأجود الخيل والرابع كأجود البهائم والملائكة يقولون : اللهم - لم - لم . ويمر الرجل ماشياً حافياً ، ورجل على بطنه فيقول : يارب لم أبطأت بي ؟ فيقول : أبطأ بك هلك . انتهى كلام الشيخ هود . وقيل : الضمير في واردها لعرصة القيامة . وقيل : للقنطرة التي على النار وهي رواية عن الحسن وابن مسعود وقتادة .

وقيل : المراد بالخطاب الكفار . والورود : الدخول .

وعن مجاهد : ورود المزمّن النار : هو مس الحتمي جسده في الدنيا ؛ لقوله
 ﷺ : الحتمي من فيح جهنم وإن الحتمي حظ كل مؤمن من النار فأبردوها بالماء .
 والفيح : الحر .

(كَأَزَّ) ورودها . (عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا) فرضا (مَقْضِيًّا) قضى به اسم
 مفعول ، أصله مقضوى كضروب ، قلبت الواو ياء والضمة كسرة وكان الإدغام .
 والحتم مصدر يسمى به الواجب ، أو بمعنى اسم مفعول أى محتموم .
 ومعنى كونه عليه حتما مقضيا أنه وعد به وعزم فلا يكون غيره .
 وقيل : معناه أنه أقسم عليه .

(مُمْ نَفَجِي) وقرأ الكسائي بالتخفيف وإسكان للنون

وقيل : هذه أيضا قراءة يعقوب . قيل : وقرئ نفجى بالهمزة للمفعول
 ولا وجه للمفعول لانه بنون واحدة فيكون ماضيا مكسورا الجيم مفتوح الياء
 اللامتهال . وقرأ ابن مسعود وابن عباس والجحدري وابن أبي ليلى بفتح اللام
 على الظرفية .

(الَّذِينَ اتَّقَوْا) لا شرك والكفر منها (وَنَذَرُوا الظَّالِمِينَ فِيهَا) في النار
 أو حولها . (جِثِيًّا) فيمضي المسلمون منها أو من حولها ويبقى الكافرون فيها
 أو يبتون حولها ثم يطرحون فيها .

قال ابن عبد البر - من علماء الأندلس وزهادها في التمسك - بعد أن ذكر
 رواية ورود بمعنى الدخول : وعن كعب الأحبار أنه تلا : « وإن معكم إلا
 واردها » فقال : أندرون ما ورودها ؟ إنه يجسأ . بهم فتمسك للناس كأنها متن
 إمالة يعني الودك الذي يجمع على القدر من المرقعة ، حتى إذا استقرت عليها أقدام
 الخلائق برهم وفاجرهم نادى مناد : أن خذي أصحابك وذري أصحابي ، فتخسف

بكل ولد لها ، فهي أعلم بهم من الوالدة بولدها ، وينجو المؤمنون ، ندية
فيآبهم . انتهى .

والمراد بالظالمين ظالمو أنفسهم بالشرك ، أو بالكهنة غير الشرك . فأصحاب
الكبائر ممن يخلد فيها . وقومها يقولون : إن للظالمين المشركون ، أو هم وأصحاب
الكبائر . فتركهم فيها لإدخالهم وتعذيبهم ، ثم يخرج أصحاب الكبائر بدد
واحتمج بعض القوم على أن الظالمين المشركون ، وأن الذين اتقوا من اتقى
لشرك ولو مات على الكبيرة : بأن من آمن بالله ورسوله صح أن يقال : إنه
متق عن الشرك . ومن صدق عليه المركب صدق عليه المفرد ، ومن صدق عليه أنه
متق عن الشرك صح أنه متق . ومن صدق عليه ذلك وجب أن يخرج من النار
لعنوم : « ثم ننجى الذين اتقوا » .

قلت : هذا بمنزل عن التحقيق ؛ فإنه ليس من صدق عليه المركب صدق
عليه المفرد . ألا ترى أن المداد مركب من زاج وعفص وعلك ولا يقال : إن
للمداد زاج وحده ، أو عفص ، أو علك ، وزيد قائم يصدق عليه أنه كلام
ولا يصدق عليه أنه كلمة إلا مجازا ، على ما فيه من البحث في محله .

ويلزم على قول ذلك القائل أن من صلى صدق عليه أنه صلى الصلوات كلها
ولو كان صلى بعضها فقط لعنوم صلى .

وروي عن أبي هريرة أن الناس قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم

القيامة ؟

قال : هل تمارون في القمر ليلة للبدو ليس دونه سبحانه ؟

قالوا : لا .

قال : هل تمارون في الشمس ليس دونه سبحانه ؟

قالوا : لا .

قال : فإنكم ترونه . يحشر الناس يوم القيامة فيقال : من كان يعبد شيئا فليمتبع . فتابع الشمس ، وتابع القمر ، وتابع طائوت . وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها ، فيأتهم الله فيقول : أنا ربكم .

فيقولون : هذا مكاننا حتى يأتينا . فإذا أتانا عرفناه .

فيأتهم الله فيقول : أنا ربكم .

فيقولون : أنت ربنا . فيدعوم ، ويضرب الصراط على جهنم ، فما كون أول من يجوز من الرسل بأمره . ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل . وكلامهم يومئذ : اللهم سلم سلم .

قلت : هذا حديث افتروه على رسول الله ﷺ وتبوا أوا به منازل في النار كيف يرى ؟ وفي الرؤية تجسم ولون وجهات وخلو الأماكن عنه والحلول ، والله لا يوصف بذلك ولا بعرض ؟ وكيف يخرج منها من دخلها مع أن من عصى الله ومات عاصيا نص الله عليه بخلوده وللعصيان يوم كل كبيرة .

ولو صح حديث في ذلك غير ما افتروه لخصصنا به العموم ، ولو جاز أن يدخل النار من يخرج منها لجاز أن يدخل الجنة من يخرج منها فيدخلها مشرك يتنعم بقدر ما عمل وموافق كذلك ثم يخرجها .

وقد يقول الخصم : إن المشرك والموافق أذهبا طيباتهما في الدنيا فلا يدخلان الجنة ويخرجان ، بل المشرك لا يدخلها أصلا . والموافق يدخلها بعد الخروج من النار ، ولا يخرج منها لسبق الرحمة الغضب .

والجواب والرد في محلهما .

وقالوا : يخرج منها كل من في قلبه حبة إيمان ، ويبقى رجل من بين الجنة والنار ، وهو آخر أهل النار دخولا الجنة فيقول : يا رب اصرف وجهي عن النار قد أحرقتني حرها .

فيقول : هل عسيت إن فعلت ذلك بك أن تسأل غيره ؟
فيقول : لا وعزتك ، فيعطى الله ما شاء من عهد وميثاق فيصرف وجهه عنها إلى الجنة ، فيراها فيسكت ما شاء الله .

فيقول : يا رب قدمني إلى باب الجنة .
فيقول الله : أليس قد أعطيت للمهود والميثاق لا تسأل غير الذي سألت ؟
فيقول : يا رب لا أكون أشقى الناس .
فيقول : فهل عسيت إن أعطيتك ذلك أن تسأل غيره ؟
فيقول : وعزتك لا أسألك غير ذلك .

فيعطيه ما يشاء من عهد وميثاق ، فيقدمه إلى بابها . فإذا رأى زهرتها سكت ما شاء الله جل وعلا .

فيقول : يا رب أدخلني الجنة .
فيقول : ويحك يا ابن آدم ما أغدرك ! ألم نعطِ العهد والميثاق : ألا تسأل غير الذي سألت ؟

فيقول : يا رب لا أكون أشقى خلقك .
فيأذن له في دخول الجنة . فيقول له : تمنى فيتمنى حتى تنقطع أميته .
فيقول : لك ذلك ومثله معه . رواه أبو هريرة .

وقال أبو سعيد : إنه يقول : لك ذلك وعشرة أمثاله . روى ذلك كله المخالفون .

وروي أيضا عن ابن مسعود قال رسول الله ﷺ : إني لأعلم آخر أهل الدار
خروجاً منها آخر أهل الجنة دخولا الجنة : رجل يخرج من الدار حَبْوًا .
فيقول له الله : اذهب فادخل الجنة .
فيأنيها فتخيل إليه أنها ملئت ، فرجع فيقول : يا رب قد وجدت لها قد
ملئت .

فيقول له : اذهب فادخل الجنة فإن لك هشرة أمثال الدنيا .
فيقول : تسخر بي وأنت الملك ؟ فلقد رأيت رسول الله ضحك حتى بدت
نواجذه .

وزعموا أن النار لا تأكل لحوم أهل التوحيد ، وأنهم يخرجون كالقحم
فيصب عليهم ماء الحياة فينبئون كالجنة .
(وَإِذَا تَنَزَّلْنَا بِبَيِّنَاتٍ) حال من الآيات أى واضحات الإعجاز
أو ظاهرات الألفاظ واللاماني بنفسها وبوضوح رسول الله ﷺ . والحال مؤكدة
فإن آيات الله لا تكون إلا واضحة ومهجرة .

والضمير المجرور بعلى هائد على المؤمنين والكافرين نقط . وعليه فقد أفهم
الظاهر مقام المضمرة في قوله : (قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا) قول : اللام
للتبليغ أو للتعليل أو للتمية .

(أَيْ الْفَرِيقَيْنِ) المؤمنين والكافرين . (خَيْرٌ مَقَامًا) مكان القيام . وقرأ
ابن كثير بضم الميم أى موضع إقامة ونزول . وكذا المراد في قراءة الفتح .
(وَأَحْسَنُ نَدْبًا) بمعنى النادى ، وهو مجتمع القوم للتحدث . وذلك منهم
انتخار بأن مقامنا وندينا أحسن ، إذا سمعوا الآيات وعجزوا عن معارضتها وهم :
الضمر بن الحارث وكفار قريش . وكانوا يرجلون شعورهم ويدهنونها ، وبابون

أنخر ثيابهم ، والمسلمون في خشونة عيش ومابس ، وفي شعث . أخذوا يفتخرون
بذلك ، لقصور نظرهم ، وعدم علمهم إلا بظاهر من الحياة الدنيا .

ورد عليهم بتسوية : (وَكَمْ أَتَمَكَّنَّا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَتَانَا)
(وَرِثِيًّا) كم منعمول لأهل كنا ، وهي لاق كثير ولا شك أن « مِنْ قَرْنٍ » بيان لكم
فهو نعت لها مع قولهم : إن كم الخبرية والاستفهامية لاتصفان ولا توصفان .
ومع ردها على من قال : جملة « هم أحسن » نعت كم بأن كم لا توصف .
ولل مراد أنها لا توصف بغير من البيانية ومجرورها .

والظاهر منع الحالية ، حيث منعت الوصفية ؛ فإن الغالب أن حكمهما واحد
ويضعف كون « مِنْ قَرْنٍ » بيان لضمير مقدر بعد أهل كنا أى أهل كنام ،
والجملة خبر كم ، وكم مبتدأ . « ومن قرن » حال من الضمير .
وأما « هم أحسن » فالواضح أنه نعت قرن ، باعتبار معناه ، باشماله على
أفراد . وكل أهل عصر قرن لمن بعده ؛ لأنهم يتقدمونهم . وأثنا تمييز نسبة ،
بمعنى متاع البيت .

وقيل : المال : العين والعروض والحيوان .

وقيل : اللباس . والرئي - بكسر الراء وإسكان الهمزة بعدها ياء - هو من الرؤية ،
وهو ما يرى ، كالأطحن - بكسر فإسكان - لما يطحن . والمراد : ما ينظر إليه لحسنه .
وقيل : الأثاث : ما هو جديد من متاع البيت . والخزئي - بضم فإسكان - :
ما بلى منه .

وقيل : الأثاث : ما هو جديد من الفرش . والخزئي : ما بلى منه . وذلك
قراءة ناع .

وقرأه ابن عامر رياء بكسر الراء وقلب الهمزة ياء وإغامها . وقيل : هذه

قراءة نافع وأهل المدينة أيضا . ومعناها كمنى القراءة الأولى . وقيل : معناها : كثرة النعم لكثرة الماء .

وقرأ أبو بكر ريثا بكسر الراء بعدها ياء ساكنة وبعد الياء همزة ، على القلب ، كقولهم في رأى : راء .

وقرى ريا بكسر الراء بعدها ياء خفيفة ، أصله رى براء مكسورة فياء ساكنة فهمزة ، فنقلت حركة الهمزة للياء فحذفت الهمزة .

وقرأ ابن جبير وابن عباس ويزيد للبربرى زيا بزاي معجمة وياء مشددة من الزى وهو الجمع ؛ لأن الزى محاسن مجموعة .

وقيل : بمعنى اللبس .

(قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ) ر قوله : (فَلْيَمْدُدْ) لفظه أمر ومعناه إخبار ولكن عبر بلفظ الأمر إيدانا بوقوع المد لا محالة ، كالشيء المأمور به الذى يجب امتثاله ، أو جاء على طريق الدعاء ، كقولك : مَدِّ لِرَحْنٍ ، أى امدد له يارحمن أو أمر . تنبيه بالدعاء .

(لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا) يمهله بطول العمر والتمتع ، ايزداد إنما ويقطع عذره ، ويقول لهم : « أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر » فليس المد بما ذكر إكراما .

(حَتَّى) غاية للدر أو غاية لقواهم : « أى الفريقين خير » أى يبرحون مفتخرين بذلك حتى الخ . ومن أجاز إخراج إذا عن الظرفية أجاز كون حتى جارة .

(إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ) فى الدنيا كالقتل والأمر على أيدى المؤمنين . العذاب بدل كل باعتبار ما عطف عليه .

(وَإِنَّمَا السَّاعَةُ) فيما لهم خزي وعذاب في الحشر والحشر والنار .
 (فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا) من الفريقين بأن عاينوا الأمر بمكس
 ما قدروا ، وأن ما متموا به استدراج لهم . والجملة جواب إذا ، إذا جُمِلت حتى
 ابتدائية وهو الصحيح .

وقوله : « من هو شر مكانا » قابل به قولهم : نحن خير مقاما . وقابل
 قولهم : « وأحسن نديا » بقوله : (وَأَضْعَفُ جُنْدًا) من حيث إن حسن الندى
 إنما هو باجتماع وجوه القوم وأعيانهم ، وظهور قوتهم . والجند : الأنصار والأعوان
 جندهم الشياطين الجنية والإنسية . وجند المؤمنين : الملائكة .

(وَبَزِيدُ اللَّهِ) بنزول الآيات .
 (الَّذِينَ اهْتَدَوْا) آمنوا وأيقنوا .

(دُدَى) إيماننا وبقينا وهو مفعول ثان ليزيد . والحق أن العطف على قوله :
 « من كان في الضلالة » ليمدده الرحمن مدا « كانه قال : إنما يعد الكافر استدراجا
 لعذابه ، ويقصر حظ المؤمن ويزيده إيماننا ، ليموض له الخير العظيم .
 وقال الزمخشري : العطف على ليمدده الرحمن ؛ لأنه في معنى إسقاط اللام .
 ورفع الفعل لأن الشرط ماض .

والعطف بالرفع دليل أن الجواب في نية الرفع كذا يزيد . ويرتبط الكلام
 بتقدير ضمير ، كانه قيل : ويزيد الذين اهتدوا الما بيلين لهم ، أعني الممدود
 لهم هدى .

(وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ) الطاعات كلها قولاً وفعلًا واعتقادًا ، سميت لأن
 فائدتها تبقى أبدا .

وقيل : المراد خصوص الصلوات الخمس .

وقيل : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر . قال ﷺ
لأبي الدرداء : خذهن يا أبا الدرداء قبل أن يحال بينك وبينهن ، فمن الباقيات
الصالحات ، وهن من كنوز الجنة :

وقال ﷺ : خذوا جنتكم .
قالوا : يا رسول الله أمين عدو حضر ؟
قال : من الفار .

قالوا : ما هي يا رسول الله ؟
قل : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر . وإذا ذكر
أبو الدرداء هذا الحديث قال : لأهلان ، ولأكبرن الله ، ولأستبحنه حتى إذا رأى
الجاهل ظنني مجنوناً .

(خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا) مما وقع به الكفرة لفنائه ، وتعقب الحسرة له ،
وما عند ربك باق .

(وَخَيْرٌ مَرَدًّا) مرجعاً وعاقبة ، أو منفعة ، كقولك : ليس لهذا الأمر مردٌّ
تبنى منفعة . وهل يرد بكائي زيدا ، يعني هل ينفعه . وهاتان الخبريتان في مقابلة
قولهم : « أي الفريقين خير » أيضاً .

وإن قلت : كيف قال : « من هو شر مكاناً وأضعف جنداً » كأن المؤمنين
أيضاً نصيبوا من الشر والضعف ؟

قلت : هما اسماء تفضيل خارجان عن التفضيل ، أو باقيا عليه ، لكن على
أن المقابل ليس المؤمنين كأنه قل : سيمهلون من هو غاية في الشر والضعف ، حتى
فاق فيهما غيره على الإطلاق ، أو على الجارية لقولهم ؛ بإهم يقولون : إن المؤمن
في ضعف وشر . فقال الله : إنهم على ما هم من الشر والضعف الذين يبين أنهم شر
وأضعف منهم ، باعتبار ما لكم في الآخرة .

وإن قلت : فكيف قال : « خير عندك ربك ثوابا » كأن للكافرين ثوابا

ففضل عليه ثواب المؤمن ؟

المعنى : إن ثواب المؤمن خير مما يتمتع به الكافر ، أو أراد أن النار ثواب
الكافر كما يقول : « نبشرهم بعذاب » ولكن هذا نوع من التهمك ، وهو أعيظ
للهدود . وليس المعنى أن المؤمن أبلغ في ثوابه من الكافر في عقابه كما آل إليه
كلام القضاة تبعاً للزخشرى . ولو صح هذا المعنى في قولك : العمل أحلى من
الخل والصيف أحر من الشتاء ، أى العمل أبلغ في حلاوته من الخل في حوصته ،
والصيف في حره أبلغ من الشتاء في برده ، إلا أن بيننا هذا المعنى على معنى
التهم المذكور .

(أَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا) أخبرني عن قصته والمراد التمجيب . استعمل
الرؤية بمعنى الإخبار ، لأن مشاهدة الأشياء ورؤيتها طريق إلى الإحاطة بها علماً
وصحة الإخبار عنها ، ولأن رؤيتك للشيء أقوى من أن يخبرك به غيرك . والفاء
للترتيب ، أى اذكر قصة هذا عقب قصة أولئك .

والمشهور أن الآية في العاص بن وائل . قال خباب بن الأرت : كان لي عليه
دين فأنقضته . فقال : لا والله حتى تكفر بمحمد .

قلت : لا والله لا أكفر بمحمد حياً ولا ميتاً ، ولا حين نبئت .

قال : فإنى إذا مت أبئت ؟

قلت : نعم .

قال : إذا بعثت جنتى وسيكون لي ثم مال وولد فأعطيك .

وقيل : صاغ له خباب حايًا فاقضاه الأحر فقال : إنكم تزعمون أنكم تهملون ،
وأن في الجنة ذهباً وفضة وحريراً فأنا أقضيك ثم ؛ فإني أوتى مالا وولدا حينئذ .
وعن بعض أن خباباً كان في الجاهلية حدادا فعمل له سيفاً فجاء يتقاضاه
في أجرة للعمل فكان ما ذكر .

وقيل : كان جهاز بن الأزد حدادا في الجاهلية وعمل سيفاً للعاصي وكان
ما ذكر .

والجمهور على أن ذلك في العاص مع خباب وهو مذهب مسروق .

وقال الحسن : في الوليد بن الغيرة مع خباب .

(وَقَالَ) : وَاللَّهِ (لَا أُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا) إِنْ بُعِثْتُ .

وقرأ الكسائي بإسكان اللام وضم الواو جمع ولد كأسد وأسد ، أو لغة
في الولد المفرد ، كقولهم في العرب بفتح حة : للعرب بضم فاء إسكان .

وقرأ يحيى بن معمر بكسر الواو .

(أَطْلَعَ) قطع الهمزة همزة استفهام إنكارى وتوبيخى وحذف همزة

الوصل . (الْغَيْبُ) أى أعلم الغيب الذى توحّد به الله لعظمة شأنه ، حتى ادعى
أنه يؤتى مالا وولدا .

(أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ مَهْدًا) أن يؤتى ما ذكر . لم يطلع الغيب ، ولم

يتخذ المهد ، فلا يتوصل إلى علم ذلك وليس له ما ادعاه ، وإلما يعلم ذلك
بالاطلاع وبالانتخاذ .

وقيل : المهد : كلمة الشهادة ، والعمل للصالح وهو قول قتادة والكلبي .

(كَلَّا) لا يؤتى ذلك فلا يرتدع عن غيه .

(سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ) أى سنظهر له أنا كتبنا ما يقول ، كقوله : « إذا ما انتسبنا لم تلدنى لثيمة » أى أظهر أنى لم تلدنى لثيمة ، أو سننقم منه انتقام من كانت حريمة للعدو مكتوبة عنده مخروطة لينتقم منه يوماً ما .

وقيل : السين هنا لجرد الوعيد ، كما تقول للجاني : سوف أنتقم منك ، ولست تعنى أن زمان الانتقام بعيد ، ولكن أردت أنه لا يفوتك الانتقام منه ولو طال الزمان .

قال ابن هشام : وزعم الرخشى أنها - بمعنى السين - إذا دخلت على فعل محبوب أو مكروه أفادت أنه واقع لا محالة . ووجهه أنها تفيد الوعد بمحصول الفعل ودخولها على ما يفيد الوعد أو الوعيد مقتضى لتوكيده . انتهى .

وأجاز بعض كون السين للاستمرار ، ويرده أن الاستمرار يفيد المضارع .
قاله ابن هشام .

ولما احتجنا لذلك للأويلات ؛ لأن للكافر لا تتأخر كتابة ما فعل أو قال ولو لحظة ، والموحد لو تأخرت كتابة ما فعل من شر لكن سبع ساعات .
وقيل : أقل .

(وَعَدُّ لَهُ مِنْ لَمَذَابٍ مَدًّا) أى تزيده منه لزيادة كفره وانترثه واستمرزانه ولذا كيد بالمصدر للدلالة على فرط غضبه عليه - نعوذ بالله منه - ومن المد - بمعنى المضاعفة .

وبقال أيضاً : أمد إمدادا كما قرأ على بضم النون وكسر الميم ، أو المعنى : تطول له فى المذاب ، ونعذبه بما يعذب به الكفار المستمرزئون . والتطويل كناية عن الدوام والإعظام .

(وَنَرْتُهُ) بإعلا كفا إياه (مَا يَقُولُ) ما يذكر من مال وولد ، وما بدل
اشتمال من الماء ، أي هذه الأشياء التي ادعى أنه يؤتاها في الآخرة يرث الله ماله
منها في الدنيا بإعلا كذا وتركه لما كذا ظهر لي . والحمد لله . ثم رأيت له للثعالبي فهو
شبيه بالاستخدام ؛ فإن المال والولد قوله : « لأرتين مالا وولدا » المال والولد
في الآخرة .

والفرق ما يقول : الولد والمال في الدنيا . وهذا كما يقول الرجل : لي ألف
دينار ، ألف مئة : ألف جعل فتقول له : لي ما تقول أو أكثر .
وقال الخليل : نرتة ما يقول : نحفظه لنماتيه ، كقوله صلى الله عليه وسلم : الماء ورثة
الأنبياء .

ويحتمل أن السكاكوتني وطمع أن يؤتيه الله مالا في الدنيا وولدا وحلف على
ما آفاه بقوله : لا يؤمن الخ فقال الله جنى رسلا على تقدير أنه آفاه : « ونرتة
ما يقول » أي نزع عنه ما أوتي .
ويحتمل أن المعنى أنه يقول ذلك ويتمناه . فإذا بلغ أجله لم ينله ولم يتمنه
فأرث إزاحة ذلك القول بهلاكه .

(وَيَأْنِينَا) يوم القيامة (مَرَدَا) عن السال والولد إن كانوا في الدنيا ،
فسيكون يؤتى في الآخرة مالا وولدا ؛ أو عن قوله : « لأرتين مالا وولدا » في
الآخرة ، تلزمة حقوبة قوله وفقد ما طمع فيه .
والمعنى أنه يأنينا معتقدا الأفراد من أن يكون له مال وولد في الآخرة ،
فردا حالا مقدرة على هذا .

وأما إن قلنا : المعنى مفردا عما له من مال وولد في الدنيا ، أو عن تمنيهما
في الدنيا فغير مقدرة .

(وَاتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ آيَاتٍ لِّبُكْرَتِكُمْ لَهُمُ عِزًّا) سورة حوث

يشفعون لهم .

(كَلَّا) ردهم لهم عن العز بالآيات .

وقرأ ابن نهيك كلاً بضم الكاف غير منصوب على الاشتغال والاسم المصوب

سيكفرون أى سيجحدون كل إله غير الله ومثله زيدا حررت به . ويجوز تقدير

سيكفرون فإنه قد يتعدى بنفسه .

وقال ابن جني : كلاً بفتح الكاف والتنوين ، وقال : إنه مصدر مخوف أى

كَلَّ هذا الرأى كَلَّا بفتح الكاف أى ضعف . انتهى .

ويصح أن يكون هذا المفتوح المنون هو كلاً الديمة نونت وقفنا ، أى قلبت

ألفه نونا كما أبدل ألف الإطلاق نونا في قول الشاعر :

أفلى اللوم عاذلَ والمعان وتقول إذا أصبتُ لقد أصبت

فقل المعان وأصابن كما قال الزمخشري ، ومثّل له بسلاسل .

بأن ذلك صحيح في سلاسل لأنه اسم أهله التنوين فرجع به إلى أصله للتغليب على

ألفه من يعرف ما لا ينصرف مطلقاً أو شرط كونه مفاعل أو مفاعيل .

وأجاب ابن هشام بأن نون الإطلاق لا تختص بالاسم . وقد صرح الزمخشري

بأن النون الناعلة في قراءة بعض الليل إذا يسر بتنوين يسر ولم يحضر الزمخشري

الحكم في سلاسل ولكن ثل به تمثيلاً فقط .

واختار ابن هشام أن كلاً مفعول مطلق أو مفعول به . قال : قرئ بالتنوين

إما على مصدر كَلَّ إذا أعيا ، أى كَلَّوا في دعوائهم وانقطعوا ، أو من كَلَّ وهو

للثقل ، أى حملوا كلاً .

(سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ) لسوء العاقبة كما قالوا : « والله ربنا ما كنا
مشركين » فالكل في قراءة ضم الكاف : الآلهة والواو للكفرة والهاء للآلهة
أيضا فالإضافة إضافة مصدر لمفعوله وكذا للكلام في الواو والهاء في قراءة فتح
الكاف .

ويجوز رجوع الواو والآلهة والهاء للكفرة ، والإضافة إضافة مصدر لمفعول
أى ستجحد الآلهة عبادتهم . وجاز كون كلا بضم الكاف مراد به للكفرة
والهاء والآلهة فلا اشتغال بل مفعول محذوف أو مفعول مقدم . وكذا إذا قيل :
كلا للآلهة والهاء للكفرة وجحود الآلهة لعبادة الكفرة مذكور في غير هذا
الموضع أيضا كقوله : « وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم » .

(وَيَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَبِالْآلِهَةِ) ضد العزة وهو الدل . وهذا يؤيد كون واو
يكفرون للآلهة ولا يوجهه .

وقيل : الضد : العون . يقال : هو من أصداده أى أعوانه والكنى الذى
أنهم يكونون في مذابهم معونة ، ضدّت عايه أمنت عدوه عايه . وذلك أن الأصنام
توقد نهانا على عابديها .

ويجوز كون هذه الواو للكفرة وهذه الهاء والآلهة أى تكون للكفرة أعداء
للآلهة ، وإنما وجد ضد الوحدة المعنى الذى به مضادتهم ، وأنهم بذلك كالشئ
الواحد .

وفي الحديث : المسلمون يد على من سواهم لفرط اتفاقهم ولم يقل أبدا .
(أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ) بأن سلطانهم عليهم ،
وقيضنا لهم قرناء (تَرْزُقُهُمْ أُزًّا) تزعمهم إزعاجا عن الطاعة إلى المعصية ،
وتحشهم بالنزيب .

ومعنى إرسال الشياطين : التفتاية بينهم وبين الكفرة ، وعدم توفيق للكفرة
لا الجبر وحب الكفر ولو شاء لمنهم قهراً .

والمراد : تعجيب رسول الله ﷺ من قول الكفرة ، وإصرارهم في الغي
بعد وضوح الحق بالآيات . والأز : التحريك بالشدّة .

(فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ) بطلب المذاب المستريح أنت والمؤمنون وتطهر الأرض
منهم ؛ فإنه لم يبق لذلك إلا أيام محدودة ، وأنفاس معدودة كما قال :
(إِنَّمَا بَعْدُ أَمْهُمْ) الأنفاس والأيام (خَدًّا) ذكروا أن أجل البعد مكتوب
في أول صحيفته ثم يكتب بعد ذلك : مضى يوم كذا حتى يأتي على أجله .

وكان ابن عباس إذا قرأها بكى وقال : آخر المدد خروج نفسك . آخر المدد
فراق أهلك . آخر المدد دخول قبرك .

وقرأها ابن السكك عدد المؤمن فقال : إذا كانت الأنفاس بالمدد ولم يكن
مدد فما أمرع ما تمدد .

(يَوْمَ نَخْشَرُ الْمُتَّقِينَ) متعلق بمحذوف ، أى نفعل بالحرمين والمؤمنين ،
أو نفعل يوم نجتمع المتقين ، أو متعلق بيمسكون ، على أنه لا صدر إلا المأففة ؛
أو مفعول باذكر .

(إِلَى الرَّحْمَنِ وَهَذَا) جمع وافد بمعنى راكب . ذكر المتقين بلافظ التمجيل
وهو أنهم يجمعون إلى ربهم الذى غفرهم برحمته كما يفد الوفود إلى الملوك المنتظرين
للكرامة ، ولذلك اختار اسم الرحمن . وفي تكريره في السورة ثلاث عشرة مرة
ليس إلا لشأن عظيم .

ومساق للسورة ذكر النعم ، وشرح حال الشاكرين لها والكافرين بها .
وقرأ الحسن يُخْشَرُ الْمُتَّقُونَ .

قال أبو هريرة : يحشرون على الإبل .

قال علي : يحشرون على نوق ، رحالها الذهب ، ونجائب مروجها الياقوت
إن شاءوا سارت ، وإن شاءوا طارت بأجنحتها ، وكل خطوة مد الهصر . والأزمة
من ياقوت وزبرجد .

قيل : هي أعمالهم الصالحة تجسمت .

وقيل : يركبون ما شاءوا إبلًا وخيلاً وسفناً تجري في الأرض وفي الهواء .
وظاهر الآية . قيل : إن ذلك إلى الجنة بعد الحساب .
وقيل : المراد الحشر من القبر . وورد أن الضحية مطية صاحبها المؤمن
إلى الجنة .

(وَتَسُوقُ الْجِبْرِيتُ) بإمانة واستخفاف كالبهاائم مشاة حفاة . وقرأ الحسن
وبساق الجرموق .

(إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا) جمع وارد بمعنى عطشان .

رحيل : معناه عطش ماش . والأول قول الحسن وأبي هريرة وابن عباس
يسألون وقد مالت أعناقهم وتدلّت من العطش . والتمذيب بالعطش من أشد التمذيب
إلاهم أعذنا منه دنيا وأخرى .

إلاهم ارحمنا إذا عرق الجبين وكثر الأنين ونكا علينا الحبيب وأبس منا
للطيب .

إلاهم ارحمنا إذا وارنا التراب وودّعنا الأحباب وفارقنا النعم وانتطم
النسيم .

إلاهم ارحمنا إذا نسي اسمنا ولى جسمنا واندرس قبرنا ومحي ذكرنا .

اللهم ارحمنا يوم نبلى للسرائر وتبدو الضمائر وتنشر الدواوين وتُحضر الموازين
يا حي يا قيوم ارحمنا يا أرحم الراحمين .

وعنه عليه السلام : يحشر الناس : واحد على بعير ، واثنان على بعير ، وأربعة على
بعير ، وعشرة على بعير والبقية تحشرهم للنار تنيل حيث قالوا .

وعنه عليه السلام : صنف ركبان ، وصنف مشاة ، وصنف على وجوههم ، بمشيم
عليها الذي أمشاهم على أرجلهم .

(لَا يَمْلِكُونَ) الضمير لعباد ودل عليه ذكر المتقين والمؤمنين .
(الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً) شهادة أن لا إله إلا الله ،
والعمل الصالح . ومن بدل ، أو منصوب الحل على الاستثناء .

وأجاز الزمخشري كون واو يملكون علامة للجمع . ومن فاعل ، وهي
جمع في المعنى . قلت : وهو ضعيف لأنه بمنزلة قرن الفعل في التفرع بالتاء مثل
ما قامت هند .

ويجوز كون المعنى إلا من أخذ من الله إذنا فيها كقوله : « لا تنفع الشفاعة
إلا من أذن له الرحمن » كقولك : عهد الأمير إلى بكذا إذا أمرني به .

ويجوز كون من مفعولا به على حذف مضاف ، أي إلا شفاعة من اتخذ .
وقيل : للضمير المجرمين ، أي لا يملكون أن يشفع أحد فيهم إلا من اتخذ
عند الله عهدا منهم بالإسلام . والاستثناء متصل لا منقطع كما قيل .

وقيل : الواو للمتقين .

وقيل : الضمير للناس ومن عائد للنبي صلى الله عليه وسلم ، أي إلا النبي عمدا الذي اتخذ
عهد ذلك . فالشفاعة هي الشفاعة المأمة لأهل الموقف من طول الوقوف .

وقيل : العهد : لا إله إلا الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

وروى أنه ينادى يوم القيامة : من كان له عندى عهد فليقيم .
وقال رسول الله ﷺ لأصحابه ذات يوم : أيعجز أحدكم أن يتخذ كل صباح
ومساء عهد الله عهدا ؟

قالوا : وكيف ذلك ؟

قال : يقول كل صباح ومساء : اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب
والشهادة إني أعهد إليك بأنى أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك ،
وأن محمدا عبدك ورسولك ، وأنت إن تكلمت إلى نفسى بقربى إلى الشر ،
وتباعدنى عن الخير ، وإنى لا أثق إلا فى رحمتك فأجعل لى عهدا توفينيه يوم
القيامة ؛ إنك لا تخلف الميعاد . فإذا قال ذلك طبع عليه بطامع ، ووضع تحت
العرش . فإذا كان يوم القيامة نادى مناد : أين الذين أهم عند الرحمن عهد
فيدخلون الجنة .

(وَقَالُوا) : اليهود والنصارى ومن زعم أن الملائكة بنات الله من العرب
بدليل قوله :

(اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا) وقيل : الضمير للمجرمين .

وقيل : لجميع الناس لأن القائلين منهم .

وقرأ الكسائى بضم الواو وإسكان اللام على حد ما مر وكذا فى الموضعين
الآتين وفى الزخرف : « إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين » .

(لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا) النفات من الغيبة للخطاب مهالفة فى الظم ، وتسجيلا
عليهم بالجرأة على الله . (إِذَا) عظاما منكرا . والإد : الشدة وأدنى الأمر وآدنى ؛
أثقلنى وعظم على .

وقيل : الإد : العجيب .

وقرى بفتح الهمزة . والمعنى واحد من القوانين .

(تَكَادُ مَسَوَاتُ بَنَظَرِنَ) يتشقتن . (مِنْهُ) مرة بعد أخرى .

وقرأ غير نافع والكسائي بالفوقية في يكاد ، وكذا في الشورى .

وقرأ أبو عمرو وابن عامر وحزة وأبو بكر وبمقوب ينفطرن بالنون ساكنة وكسر الطاء والأول أبلغ لدلالته على التكرار ولأن أصل الفعل التـكـلف فهـنـ يـكـدن أن لا يتركن شيئاً من الانشقاق إلا تشققنه . وقرأ ابن مسعود بتصدع .
(وَتَنَشَّقُ الْأَرْضُ) كما تكاد السماء تنظر .

وقيل : المعنى تمخسف بهم . (وَتَخِرُّ) تقع .

(الْجِبَلُ هَدًا) انهداما مفعول لأجله لتخر ، ويصح مفعولاً مطلقاً . ويصح حالاً أى ذات هد ، أو مهدودة أو متهدمة .

وعن الباجي عن ابن مسعود أن الجبل يقول للجبل : يا فلان هل صر بك لليوم ذاكر لله . فإن قال : نعم سر به . ثم قرأ عبد الله : « وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئاً - إلى ولدا » قال : أقرونها تسمع الزور ولا تسمع الخيرا .
والباجي هذا قطب بالأندلس

وقد روى عن أنس مثل ما روى عن ابن مسعود وذلك لا يقال من جهة الرأي .

وعن جعفر بن زيد عن أنس : ما من صباح إلا تنادي بقاع الأرض بعضها بعضاً : أى جارتى هل مررت بك اليوم عبد بعلى أو يذكر الله ؟ فنقائلة : لا ومنقائلة : نعم . فإذا قالت : نعم رأت لها بذلك فضلاً .

قال محمد بن كعب : كاد أعداء الله أن يقوموا علينا الساعة .

وعن كعب : غضبت الملائكة وسمرت جهنم حين قالوا ما قالوا . قال

ابن عباس : فزعت الملائكة والأرض والجبال وجميع الخلائق إلا النملين وكادت تزول .

والمعنى أن الله سبحانه يقول : كدت أطار السموات وأشقق الأرض وأخرب الجبال غضبا على من قال ذلك ، لكي حليم لا أعجل بالتوبة كما قال : « إن الله يمسك السموات - إلى - حليما غفورا » .

والمعنى : إنه عظم القول ودموته وصور أثره في الدين وهدمه لأركانه وقواعده حتى إنه لم يظمه لو صور بصورة محسوسة لم تحملها هذه الأجرام المظلمة وتفتتت .

وقيل : معنى خروار الجبال : انطباعها عليهم .

(أَنْ دَعَوْا) سموا وأنبقوا ونسبوا (لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا) بفتح همزة أن وهي مصدرية يقدر حرف الضمير قبلها كاللام وبين ، وتعاق بضم كاد . وفي تعاقبه يبتلعون أو يفتشق أو بقصر أو بعدا أخرج تقدير منه لغوه أو تنازع . والحل بعد حذف الحرف الجار مع أن وأن أي المصدريات نصب على نزع الخافض ، أو جر ، قولان .

وبصح أن يكون قوله أن دعوا بدلا من الهاء في منه بدل كل ، وأن يكون خبرا لمحذوف ، أي موجب التنظر والالتفات والحزن « أن دعوا للرحمن ولدا » . وإن أجزنا أعمال المصدر المنون في الفاعل والمائب والمفعول الصريح صح أن يكون أن دعوا فاعلا لهذا كأنه قال دعوا دعواهم الولد لله تعالى سبحانه وتعالى عما يشركون .

قال النحوي : فهكرن دعا بمعنى سمي المقعدى إلى مفعولين . وإنما انحصر على المفعول الثاني ليحيط بكل من دعاه ولدا أو من دعا بمعنى نسب الذي يطاوعه ادعى إلى فلان : إذا انتسب إليه . انتهى .

وخص اسم الرحمن لأنه هو الرحمن وحده ، لا يستحق هذا الاسم غيره ، لأن كل نعمة أصلا أو فرعاً منه ، كما قال بعضهم : فلينكشف عن بصرك غطاؤه فانت وجميع ما عندك عطاؤه . فمن أضاف إليه ولداً فقد جملة كنهض خلقه ، وأخرجه عن استحقاق اسم الرحمن .

(وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا) لا يليق أن يوصف بالتخاذه لاستعالاته ؛ لأنه تعالى لا يشبه شيئاً ، ولا يتخذ صاحبة . وأما الولد بالتبني فلا أيضاً لأنه يكون من جنس المبتنى ، وليس له تعالى جنس .

(إِنْ) أى ما (كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ) من موصولة ، أو هي فكرة موصوفة .

وزعم الكسائي أنها لا تكون فكرة موصوفة إلا في موضع يخص للنفكرات كقوله : رب من أنصبت غيظاً صدره .

(لَا آتِيَ الرَّحْمَنُ) بإسقاط اللام من الخلط تبعاً للنطق وثبتت في مصاحف غيرنا معشر المغاربة .

وقرأ ابن مسعود وأبو حيرة قنوين آت وانصب الرحمن . (عَجْدًا) مملوكا يأرى إياه بالعبودية والافتقار والذل يوم القيامة عيسى وعزير وغيرها .

(لَقَدْ أَخْصَأْتُمْ) حصرهم ولا يخرجون عن قبضته .

(وَعَدْتُمْ عَذَابًا) عذاباً أشد منهم وأنفاسهم وأعمالهم .

(وَكَلَّمْتُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْفِيَاةِ مَرَدًا) مفرداً من الأتباع والأهبار والمال .

(إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا) محبة

في القلوب من غير تعرض عنهم لأسبابها لإتباعهم لما ينسا كما تقذف في قلوب أمثالهم للرهبنة .

قال أبو حيان في البحر : ومن الغريب ما أنشدنا الإمام الغوري رضي الدين
أبو عبد الله محمد بن علي بن يوسف الأنصاري الشاطبي لزينة بن إسحاق
النصراني المصبي :

عدي وتيم لا أحاول ذكرهم بسوء ولا كفى محب لهاشم
وما يعتربنى نى على ورطه إذا ذكروا في الله لومة لائم
يقولون : ما بال المصاري تحمهم وأهل النهى من أغرب وأعاجم
قلت لهم : إني لأحسب حبهم سرى في قلوب الخلق حتى للبهائم

والله إن لأن للسورة مكية وكان المؤمنون ممقوتين بمكة فوعده ذلك إذا
قوى الإسلام ، وإما لأن المارعود في القيامة حين يعرض حسابهم على رؤوس
الأمماد فتظهر حسناتهم ، وإما أنه ينزع الغل من صدورهم يوم القيامة فيتحابون .
وقيل : سيجعل لهم ودا في الدنيا فيتحابون ، وكانوا دون تلك المرتبة ؛ قال
عليه السلام : قل : اللهم اجعل لي عندك عهدا ، واجعل لي في صدور المؤمنين
مودة .

وعنه عليه السلام : إذا أحب الله عبدا نادى جبريل : إن الله يحب فلانا فأحبوه
فيحبه أهل السماء ، ثم يوضع له القبول في الأرض .
ويروى أنه يقول : قد أحببت فلانا فأحببه يا جبريل فيحبه . فينادي . وإذا
أبغض فبمكس ذلك .

وعن قتادة : ما أقبل العبد إلى الله إلا أقبل الله بقلوب العباد إليه . ومنه عن
هرم بن حيان ، إلا أنه قال : بقلوب المؤمنين .

قال كعب : في التوراة : لا محبة لأحد في الأرض حتى يكون ابتداءها من
الله ، ينزلها على أهل السماء ثم أهل الأرض . ومصادقه الآية .

وروى ثوبان أن العبد لو لمس رضى الله فيقول الله جل وعلا لجبريل: إن فلانا يلمس رضى فعلوه رحتي فيقول جبريل: على فلان رحمة الله . فيقول حملة للعرش فمن حوله: فكل أهل سماء، فأهل الأرض . وعكس ذلك في السخط .
 (فَأِنَّمَا يَمُرُّنَاهُ) سملناه أى القرآن (بِلَيْسَاكَ) يا محمد أى بلمقتك .
 (لِنُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ) للصائرين إلى التقوى نبشرهم ، أو أراد بالمتقين من قد اتقى .

(وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُّدًّا) شداد الخصومة ، آخذين فى كل لديد ، أى فى كل شاق من الجدال بالباطل ، وهم كفار مكة ، أرفى كل شق وجانب من الجدال .

(وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ) نخوف لهم ، ونجسيره وَبِاللَّهِ عَلَى إنذارهم .

(هَلْ نَحِيسُ) تجد أو ترى . وقرى بفتح اللقاء وضم الحساء بمعنى تشعرو .
 (مِنْهُمْ) متعلق بتمس ، أرعت لما بعده لأن من زائدة .

(مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْعُ) وقرأ حنظلة بالهتاء للمفعول من أسمه الكلمة بسمعه لما بها . (أَهُمْ رَكُوزًا) صوتا خفيا . فكما أهلكنا هؤلاء نهلك من كذبك .
 وللركيز أصله : الخفاء مطلقا . رَكُوزُ الرمح : غيبته طرفه فى الأرض .
 والركاز : المال المدفون .

اللهم ببركة سيدنا محمد وآله وصحبه وبركة السورة صل اللهم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

